

## بصائروعيبر

كبشم الترالرحمكن الرحمشيم ط

اَلْحَسْدُ بِنْهِ وَسَلَامٌ عَلَى عِبَادِهِ الَّذِيْنَ اصْطَفَى

س المجتبع کے بارے میں وفاقی شرعی عدالت کا فیصلہ سامنے آنے کے بعد ملک کے اخبارات و حرائد خصومیا دنی رسائل میں اس موضوع پر بہت

کچه نکما گیا۔ گذشتہ اشاعت میں ہم نے ہمی مکھنے کا وعدہ کیا تھا۔ ·

شائع کیا جا مچکا ہے مگر اس کے اختصار و جامعیت کے پیش خطر محویا مقایم کی حیثیت سے اسے مٹرکی امتاعت کرنا سناسب سمجھا گیا ۔

دوسرا مقالہ جناب مولانا منتی ولی حن ٹونکی کا ہے ۔ عب میں نفسِ مسئلہ سے قبل انکار رجم کے اسباب وعلل پر روشنی ڈالی گئی ہے ۔ یہ مقالہ ایک قیتی دستاویز ہے ۔

تعیسرا مقالہ راتم الحوون کا ہے۔ حب میں کتاب و سنت اور اجاع تہت
سے رجم کے دلائل جع کرنے کے علاوہ منکرین رجم کے قدیم و جدید شبہات
سے مبی تعرض کیا گیا ہے۔ توقع ہے کہ ماہنامہ بلینات کی یا شاعت خاص
اس موفوع پر کسی حد تک کانی و شانی ہوگی ۔ حق تعالی شانہ کی باک بارگاہ
میں التجا ہے کہ اس ناچیز ممنت کو شرف قبول عطا فرماتیں ۔

# رجم کی سے زا

ستُ رآن وسُنّت کی روشنی میں ★ حفرت مولانام مفتی محت مدین معاصب جدالتظیم

فَكُواْن كُمَا مِن بِلفظ سَعدد فول مِن استَعالَ بِوابِ: بِتِسْرِمالِهِ فَا وَلَوْلَا رَهُ طَكُ كُورَ مِن الْمَ اللهِ فَا اللهِ وَلَا وَلَا اللهِ اللهِ وَلَا وَلَا اللهِ اللهِ وَلَا وَلَا اللهِ اللهِ وَلَا وَلَا اللهِ اللهِ الللهِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ الل

فقى اصطلاح بي " دَحِج " اس متراتری سزا) کوکها جا تا ہے جو محقسنُ دتشریج آگے آئے گی ﴾ زانی کے لئے مقرد کو گئی ہے اور حس میں مجرم کو تیمر ماد مادکر ہلاک کردیا جا تاہے ، ذیل میں اس مزاکے مختف میں ہوؤں سے بحث کی جائے گی ۔

سترعی مزاک طور پر " دَجبم "کا تذکره سب سے پہلے حضرت موسی علیہ السلام کی شریعت میں " دجم" شریعت میں " دجم" وحبرائم کی سنراتھی :

(۱) زناکی د احبار ، ۲۰:۲۰ و استثنا، ۲۱:۲۲ تا ۲۰) ؛ (۲) نمرک اود ثبت پرستی کی دعوت دینے کی (استثنا ، ۱۳:۱۳ و ۱۱:۲) ؛ (۳) تبول کے نام پر نذر کرنے کی (احبار ، ۲۰: ۲) ؛ (۲) مال باپ کی نافرمانی کرنے کی (استثنا، ۲۱:۲۱) ؛ (۵) خدا کے نام پرلعنت کرنے کی (احبار ، ۲۲:۲۴ و ۱-سلامین بالبہ؛ (۲) حفرت یوشع علیالسلام ، جو محفرت موسی علیالسلام کے نائب تھ ، کے بادے میں نقول ہے کہ انہوں نے اکیشخص کو مال غلیمت میں خیانت کرنے کی بنا پر بھی سنگساد کیا تھا ( ایشی علی اللہ ۱۲: ۱۳ ۱۳ ۱۳ ۱۳ کی مزا صرف اس محضرت دسول اکرم صلی اللہ علیہ د آلہ وسلم کی شراعیت میں « دجم » کی مزا صرف اس خضرت دسول اکرم صلی اللہ علیہ د آلہ وسلم کی شراعیت میں « محصن » کی وہ شرائط پائی جاتی زنا کار کے لئے مخصوص کردی گئی جوشادی شدہ ہوا ورجب میں « محصن » کی وہ شرائط پائی جاتی ہوں جن کا بیان آگے آرہ ہے ۔ اور اس سزا کا اصل شوت ان احاد بیت سے ہوا ہے جو معنی متواتر میں ( اللہ کوسی ؛ مروح المقانی ، ۱۸ ؛ ۲۹ ، ادارة الطباعة المنیری ، مصسر ) .

قرآن مجيين صراحة اس سزاكا ذكرنهي بي البته سورة المائده كي أيات في يعك المَّهُ وُلُ لَا يَحِنُ نُكَ الَّذِينِ نَيْسَادِعُونَ فِي الْسُكُمْ (تا) وَمَنْ تَسْمُ يَحِيْكُمُ دِمَا أَنْنَ لَ اللَّهُ فَأُولِطِكَ مُسَمَّ الْسَكْفِرُونَ ( هِ : ٢١ تا ٢٢) مِن اس كُول ن اشاره با یا جاتا ہے ، کیونکوان آیات کے متندشان نزول کے مطابق ان آیات میں مگم ملت اور مسما اَنْخُ لَادلتُهُ ، سے مرادزانی کورم کی سنا دینے کا مکم ہے۔ میں امادیث سے تابت ہے کہ یہ آیات ایک ایسے بہدی کے بارے میں نازل ہوئی تعین ص نے زنا کرلیا تھا اور مبودى اس كا فيصله اس خيال سے انحفرت على التّرعليه وسلم كے پاس لائے تھے كم اگر آپ نے رج کے علاوہ کوئی اور فیعلہ کیا تو اسے مان لیں گے اور اگر دح کا فیعلہ کیا تواس سے ایکار کردی گے آيات ذكوره مي إِنْ أَوْتِيتُمْ هُذَا نَخُذُ فَعُ وَإِنْ تُكُمْ مُؤْتُوهُ فَاحُذُوا . سے بی مراد ہے ۔ میرآپ نے رجم کا فیصلہ فرمایا اور ان پر ریمی تابت کردیا کہ خود تورآت میں می رج می کا حکم مذکورہے ۔ اس موقع رعلمائے میودید یرا عراف میں کیا کہ تورآت میں زناکال مسنا رح بی تعی ؛ میر حب بیودی شرفار می زنا کارواری عام بواتوم نے شرفارکواس سزا مے ستنی کر ما شروع کردیا ؛ بعدیں اس تغریق کوخم کرنے کے ہے ہم نے رحم کی سسراکو باکل ہی موقوف كرديا ادراس كى حيم منه كالاكرف اوركور عمار في كسرا مقرد كردى (ديمية سلم: القيح -کتابالحدود ۲: ۲: ۵۰ مطبوعکراچي وابنکتير:تفسير ۲: ۵۵ تا ۲۰ مطبع معطفا فخرا بمصر۲۵۳۱ خ)

لبذا ماف بات يرب كر رج كانبوت ان احاديث سي بواب عومعنى متواتر بي اورقرآن ممیدیں اسس سمکم کا مذکورنہ ہو نااس کے عدم تبوت کی دلیل بہیں ،حس طرح نما زوں کے اوقا اوران كى دكعات كى تعداد قرآن مجيدي موجودنهي ، نسكن متواتر اما ديث أورلسل تعامل كى دیرے ان کا تبوت نا قابل ابھارہے اس طرح رجم کا تبوت میں ستواتر احا دبیت اور اجامی تعال كى بنا يرمواب اوراس كانكانى بى كياجاكم المحمّل محرت عرف فرماتى بى :

" مجع ڈرے کہ لوگوں پر زمانہ درا ڈگررجائے توکوئی کہنے والا یہ نرکہنے لگے كم رج كاحكم الله كى كما ب منهي ياتے ؛ ميركه بي لوگ ايسے فرلفيہ كوميور كر گھسراہ نرموجائیں بوالٹرنے نازل کیا تھا ؛ نوبٹن لوکردح کاحکم استّخص کے الرحق ب جوعمن مون كى حالت مي زناكر مع حب كم اس يركوا سيال قائم موائي یاحل نابت موجائے یا ملزم خود اعت را ن کرنے ؛ (البخاری: العجیم، ۲:

١٠٠٤ ، أنك المطابع دملي ١٣٥٤ هر).

مفرت على سے می مروی ہے کہ انہوں نے ایک عودت کود حم کرنے کے بعد فرمایا: " میں نے اسے رسول الشر ملی الشرعلیہ واکہ دستم کی سنت کے مطابق رح كيا " (النخارى: الصيح ، ١٠٠٢١٢) باب رحم المحصن) .

جن محا بركوام في في المخفرت ملى الشه عليه وآلم وسلم سازا في معن كورم كرف كاحكم ياعب ل روایت کیا ہے ان کے اسائے گرامی برہی : مضرت عرض بن انخطایب سفرت علی بن ابی طالب ، عِبدالسُّرِينَ أَبِي أَوْ فَى " جَارِيشُ بن عبدالسُّر ، الدِسرِ مريخ " عاكشَيْخ ، عبدالسُّر بن عرض ، عبدالسُّر بن عمر زَيْرِبَ خَالَدُ ۚ ( ان سب کی روایات البخاری: الصیح ۲:۲:۲:۳ تا ۱۱۰۱ می موجود میں ) ۔ عبادة من صامت ، سلط بن المحتَّق ، الدِردة ، مزال ، حارض مره ، محلاج ، الدِ مجمع ريق م برمدة ، الوذد عفاري ، نعرض بن دم رأت لمي ، عمران فن حكمين ، الويحرة ، الوسعيد خدري ، نعمان فن تشير ، برار فن عازب (ان كاروا يات مُسنداحه مي مروى بي ، ديجير المتج الربّاني ، ١١ : ١١ تا ١٠٥ ، معر ١١٤١ هر) ، أبِّ بن كعب ، زِيرٌ بن تابت ،عبدالله بن مستورٌ والبيبيِّي.

استن المكرى ، ٨ : ٢١١ و ٢١٣ دا كرة المعادف كن ١٣٥ هر) : تَبِيعَ بن عُرَيْق ، آسَنُ المكرى بن مالك ، عِمارِ من بن سعد ، عبدالشّر بن المحارث بن المحرر (الهيثي : مجع الزوائد ، ٢ : بن مالك ، عِمارِ ، سهلُ بن سعد ، عبدالشّر بن المحارث بن المحرد و ٢٦٨ و ٢٦٨ و ٢٦١ ، دادالمكتاب بروت ١٩٦٤ ، وأنلُ بن حجر (محدين محدد مع الفوائد ، ١ : ٢٥ ، المدينة المنوره ١٣٨١ هر ) ؛ عثمانُ بن عفان اورالواما تمري بن منيف (منتكوة المعاجع ، ص ٣٠١ ، اصح المعاجع ) رض الشّرع بم المعاجع ، عن المعاجع ، عن منيف (منتكوة المعاجع ، عن ٣٠١ ، اصح المعاجع ) رض الشّرع بن منيف (منتكوة المعاجع ، عن ٣٠١ ، المح المعاجع ) من منيف (منتكوة المعاجع ، عن ٣٠١ ، المح المعاجع ) ومن الشّرة بن منيف و المعارفة بن منيف المنابع ، عن المعارفة بن من ١٩٠١ ، المعاونة بن منيف و المعاونة بن من ١٩٠١ ، المعاونة بن منيف و المعاونة بن من ١٩٠١ ، المعاونة بن منيف و المعاونة بن منيف و المعاونة بن من ١٩٠١ ، المعاونة بن منيف و المعاونة بن من ١٩٠١ ، المعاونة بن من ١٩٠١ ، المعاونة بن منيف و المعاونة بن المعاونة بن من ١٩٠١ ، المعاونة بن منيف و المعاونة بن من ١٩٠١ ، المعاونة بن المعاونة بن من ١٩٠١ ، المعاونة بن منيف و المعاونة بن من ١٩٠١ ، المعاونة بن

انخفرت ملی الشرعلیروآلہ و کم کے زملے میں شادی شدہ زناکرنے والوں پررم کی سندا عائد کرنے کے متعدد واقعات میں آئے جن میں زیادہ شہور واقعات میار میں : ایک حفرت ماعزدہ ابن مالک المی کا ، دومرے بنو غامد کی ایک عورت کا ، تسرے ایک اعرابی کی بیری کا جس کے رم کے لئے آپ نے حفرت آئیں آئی کو جیجا تھا ، اور ہوتھ دو بہود لوں کا جس کے رم کے لئے آپ نے حفرت آئیں آئی کو جیجا تھا ، اور ہوتھ دو بہود لوں کا جس کا ذکر اوپر آجا ہے ۔ یہ تمام وافعات می مجرموں نے فود زنا کا واضح اعتراف کیا تھا ۔ گوا ہوں کے ذریعے رم کا کو کی واقعہ عہد رسالت میں مسلمانوں کے درمیان بیش نہیں آیا ۔ البتہ بہود لوں کا دم گوا ہوں کی نبایہ ہوا تھا ۔ ( الوداؤد : استن ، ۲ : ۲۱۲ ے ، اصح المطابع ، کر ای ) .

قرآن مجیدی آیت الن اخیة والن ان فاخیلی واکل واجید مینه مک میاشه میاشه کی این الن اخید الله میاشه کی الله والا ورت اورز ناکر فی والله مردمی سے برایک کوسوکورے الگاؤ) میں بوسم مذکورے وہ مذکورہ امادیث مواترہ کی بنا براجاع مردن غیرشادی شدہ زانی کاسم ہے اور یہ خیال درست بہیں ہے کہ رم کے واقع اس آیت کے نزول سے پہلے کے بنی اور اس آیت نے رم کے حکم کو منسوخ کر کے برقسم کے اس آیت کے نزول سے نیا کے بین اور اس آیت نے رام کے کہ منسوخ کر کے برقسم کے ذانی کے لئے کور ول کی سے زام مقرر کردی ہے ، اس ایت کے نزول سے نیاب ہے کہ اس آیت کے نزول کے بعد رم پر عمل فرمایا ہے ، یہ اس آیت کے نزول کے بعد رم پر عمل فرمایا ہے ، یہ اس آیت کے نزول کے بعد رم پر عمل فرمایا ہے ، یہ اس آئی کے نزول کے بعد رم پر عمل فرمایا ہے ، یہ اس آئیت کے نزول کے بعد رم پر عمل فرمایا ہے ، یہ اس آئیت کے نزول کے بعد رم پر عمل فرمایا ہے ، یہ اس آئیت کے نزول کے بعد رم پر عمل فرمایا ہے ، یہ اس آئیت کے نزول کے بعد رم پر عمل فرمایا ہے ، یہ اس آئیت کے نزول کے بعد رم پر عمل فرمایا ہے ، یہ اس آئیت کے نزول کے بعد رم پر عمل فرمایا ہے ، یہ اس آئیت کے نزول کے بعد رم پر عمل فرمایا ہے ، یہ اس آئیت کے نزول نور کی ہے جو وا تعد او کا مر میں ہوا ہے ( ابن جر ؛ فتح البادی ، ۱۲ ، ۱۱۰ ، ۱۲۰ ، ۱۱۰ ، ۱۲۰ ،

اوررج كتقريباً تمام واتعات ١ م ك بعد كم بي ، اس لئة كم متعدد الي محاب فرج ك واقعات کامشا بره کیا ہے جو ا حرکے بعداسلام لائے تھے ، مثلا حضرت ابومرر م معی مخاری می تعریج ہے کہ عسیف والے وا تعدمی وہ نودموجود تھے ، چنانچراس وا تعدکو بیان کرتے ہوئے ومنووفرماتيم، : كُنَّا عِنْ كَالنَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَلِهِ وَسَلَّمُ ﴿ الْبَحَارَى: الفيحَعُ باب الاعتراف بالزنا ٢٠: ١٠٠٨ ؛ اصح الميطابع ، د بلي ١٣٥٥ حد ) معالا بحد مصرت ا بوم رده منحد كم موقعه پر ( ، ح میں) اسلام لاتے ہیں ۔ اس طرح البِرّارُ اور الطرانی حکی دوایت کے سطابق حضرت عبدالنَّد بن الحارث بن جزم ميجد يوں كروم مي شرك تھے، فرماتے ميں : لنگنت في من لَحَبُهُ كُا . (الهيني :مجح الزوائد ، ۲ : ۲۷۱ ، دارالكتاب ابروت ۱۹۷۷م) اوروه اين والد كه ساتم فتح مِكِّرُ ( ^ ه ) كح بعد اسلام للشُّع قع (ديكِمة فتح البارى ، ١٢ : ١٣٢ ، باب اسكام الم الذَّمة واحْصًانِيمُ إِذَا كُنُواْ ، المسليعة البِهتيه بمعربه ١٣٢٢ ح) - ادحراحد : شُسند ا ورالطراني بعجم مي مضرت ابن عباس انهيس بيود يون كا واقعر بيان كرف كے بعد فرماتے مي : فكان حِمّا صَنَّعَ ١ مَنْهُ لِيَا مُتُولِهِ صَلَّى اللَّهُ عليه وألم وسلَّم في تَعْقِيْنِ النِّي فَا مِنْهُمَا (مجتم الزوائز٢٠١١) معین الٹسنے اپنے دسول کے لئے زنا کے مکم ک تحقیق ان میہودیوں کے ذریعہ کر آئی۔ اس سے حلوم ہو ہم ہ كميوداون كاواتدرم كاسب سے ببلاواتد تما ؛ باقى تمام دا تعات اس كے بعد موكے .اس سے یر ٹابت ہو تاہے کہ رج کے تمام وا تعات فتح مگر کے مجد ہوئے ہی ، بعنی سورۃ النور نازل مجے نے کے کم اذکم دوسال بعد ، لبذا اگر سورة النور کاحکم برقسم کے زانی کے لئے ہو تاتو آپ اس کے نزول کے بعد کسی کو رحم نفرماتے ۔ اس آیت کے نازل ہونے کے بعد آپ کارحم فرمانا اس بات کی واضح دلمیل ہے کہ سورۃ النور کاحتم صرف غیمحقئن ذانی کی شرعی سسنرا رحم کرنے کا حتم سسلما نوں میں اجاعی ا ورغیر مختلف فیرر ای . علام الالوی ایجتے بن :

مع محائب كرام ، اسلاف ، علمائے المت اورائم سلين كاس پراجاع ہے كر ذانى محسن كوسنگسادكيا جائے كا اورخوارج كا رجم سے انكادكرنا باطسىل ہے ؟ (روم المعانی ، ۱۸ : ۸۸ و 29 ، او ارة الطباعة المنيرير معر)

علامه كمال الدين ابن البمام مكتة مي :

رحم برصحابه ادرتمام تجيلے علمائے اسلام کا اجماع ہے اور شحارت کا رحم سے ایکار کرنا باطل ہے ، اس لئے کہاگروہ امہاع معابری حجیّت کا انکادکریں تو برحبل کمز ے ، اور اگر و و خروا مد کی مجتبت سے انکار کرتے ہوئے یک بیں کہ دم آنحضرت مل السُّرعليدوآلم وسلم سے تابت نبيں تو ، علاوہ اس كے كرخبرواحدى مجيت سے انکار دلائل ک رُوسے باطل ہے میسٹل خرد احدیق علی می مہیں ، کیو بحہ آنحفرت ملى الشعليه وآلم وسلم سے رم كا تبوت معنی اليامی متواتر ب جيے ختر على كي شجاعت اود ماتم طائل كى مخاوت . دمي اخباد آماد ، مووه مرف رحم كى مورتوں اورخمومیات ک تفعیل مے تعلق میں ۔ جہاں تک رجم کے اصل حکم کا تعلق ہے ، اس کے نبوت میں کوئی شکے نہیں .... اور نوارج میں عام سلما نول کی طرح متواترمِعنوی پرعمل کو خروری قرار دیتے ہیں ، سکین چوبکرده صحاب کرام الا عام مسلما نوں سے انگ تمثلک رہے اورمسلمان اہل علم اور را ویوں سے انہوں نے تعلی بسی رکھا ، اس سے دهبہت می جہالتوں میں مبتلا ہو گئے ، یس وجہبے کہ حبدانہوں نے مفرت عمربن عبدالع درج کے ساسنے دم پریہ اعتراض کیا کہ اس کا ذكركتاب الشرمينهي ب تومعرت عرام في ان م كماكرمير كعات نمازك تعدا الدذكاة كى مقدادى كبال سے تابت ہوتى ؟ انہوں نے كماكة حضوراورسلمانوں كعمل سے بعفرت عرب عبدالعزينے فرمايا :" رم مي اس طرح تابت مجاہے؟ (ابن الهام : فتح القدير ١٧٠: ١٧١ و ١٢٢ ؛ بولاق ١٣١٧ هر).

میراس بات پرتوتام نقبارکا اتفاق ایسے کہ دیم کی سنوا صرف اس زائی کے لئے ہے جب میں احصان کی شرائط پائی جاتی ہوں ، میکن ان شرائط کی تفصیل میں تعوثرا سا اختلاف ہے : امام الومنیفری کے نزدیک رجم کے منم میں محفی اس خص کو کہیں گے جو سلمان ہو ، آزاد ہو ، عاقل و بالغ اور آزاد عورت کے ساتھ نکاح میں کے ذریعے تعلقاً

زناشونی قائم کرچیا ہو۔ اب بیرسے ایک شرط معی معفو د سوئی تواسے محصن مہیں کہ جاتے گا۔الا اگروہ زناکر لے تواس کی مسٹرا جم کے بجائے سوکوایے ہوگ رین نحیم: البحرالراک 8: ١١ المطبعة العلميه ممصر) - امام مالك كخ نزد كي مي احصال كي مي شرائط مي مالبتران ك نزدیک ایک شرط اور ہے ، ، اوروہ برکہ اس نے اپنی سنکورہ سے خلوت صحیحہ کی ہو ، لہذا حیض يا روز على حالت مين خلوت سے احصان متحقق نهيں ہوگا رابن رُسند: بداية المجنمبر ٢٠٠:٢٠ العليعة الازهرير، معر ١٣٨٩ حر) - المام شافعي كنزد كيّ احصال كے لئے نمجرم كامسلّان بونا شرط ب اور زاس کی منبح مرکا مسلمان یا آزاد مونا دانشانعی : کتاب الاُمَّ آ: : ۱۵۲ الطبة الْإِنْهُ مِنْ الْمُصْرَادِهِ اللهُ الْمُحَامُ الْمُحَامُ لَمُ يُرِيكُ مُسَلِّمًا نَ يُونَا تُونَّرُ طَانِهِ لِي الكَلْ السَّ كَامْنَكُومِ كاً زادم وناخرورى سِے (ابن قدامہ: المقنع ، ۳: ۲۵۲ و ۲۵۳ ، المبطنق السلف الوخر۲۸۲ ٣) يرمى أجاع مستلب كرايي حكن شخص كاصرف وي ذنا دح كالمستوجب سيص مين حلال بونے کاکوئی شے برنہوء ابذا بہاں تاح سے بھی یا یاجا تا ہو وال رج نہیں ہوگا دابن رشد: ﴿ بِدَا يَرُ الْمُجْتِدِدِ ٢ : ٢٩٤ ) - اس بِهِى الفاق مِهِ كُرُونًا كَاتُوت وقط نقول سي بِوسكتاب ، ا یک مجرم کے اعراف واقرارہے ، دوسرے گواموں سے رجباں تک اعراف کا تعلق ہے اسام الإحنية الراقرادكمين يضروري ب كريرا قراد جاد مرتبه و ، اوراقراد كرف والامرفرتبدايي حبكه بدل كرا قراد كرے ، امام احرام كے نزديك جا دس تبه بونا توضر ورى ب كريم بدلنا فروى بنيس (ابن الممام : فتح القدير ٧ : ١١٤) - ١ مام مالك اور أمام شافعي ك نزد كي مرف اك مرتب اعرات کرلیامی کافی ہے د بدایہ المجتبد ۱۲، ۲۷۳) - گواہوں کے بارے می اس پر اتغاق ہے کہ کم اذکر حارگواہ ہونے ضروری ہیں جنہوں نے ابنی آبھی شیر کم کوز ٹاکستے ہوئے ديكما ہوا ورصري الفاظ ميں بغيركسى كنا يركماس كى كوائى دى بور حوالة سابق ) . اس كے بعد ضرورى بے كرقاضى آن يرحرح كرے اور إن كى عدالت ومىدا قت كى كى تحقىق بوجانے ير دم كا حكم ديد رفع القدير ٢٠١١ و١١١٦ - ١١ م ١١٥٠ الله الم رج كاطرلق يرب كرم م كوكس كعلى حيكم من ب حاليًا جائية حياب عام لوك مي موجود بول.

اگر مجرم عورت ہوتواس کے لئے گرام المعود کراس کواس بی کھڑا کرد یا مناسب بہ بھراگر ذنا کا تبوت گوا ہوں سے ہوا ہے تو تیجر مارنے کی ابتدار گواہ کریں گے ، اور اگر اعتراف سے ہوا ہے تو ابتدا - امام المسلین کرنے گا ، بھرتمام ماضرین رخ بیں مصلیں گے بیاں تک کہ مجرم کی موت واقع ہو مائے وفتح القدیر ، ۲ ، ۱۲۳ و ۱۲۲) ۔

اسلام کامل منشا يعلوم بوتا ہے كروم كىسىزاكم ہے كم جارى بوس ،لىكن جب جارى بو توسالهاسال کے لئے سامان عرت بن جائے اور اس کی دہشت جرم کی لذت برغالب آجائے۔ چنانچداد ل تومعاشره مي عفت وعصمت عام كرفے كے لئے اليے احكام وض كئے كئے مي جن كى موجودگی میں زناکا صدودشکل سے شکل نرہوجائے ، بھر قابل دحم زناکے تبوت کے لئے نٹرالکط انتهائى سخت ركھى گئى ہيں ، ميارقا بل اعتمادگوا ہوں كالغيركى كما يدكے صريح الفاظ ميں يتم ديد قام , کنگواپی دینااسی وقت مکن ہے جب کرمجرم نے حرم کا ادیکابکعلم کھلاکی ہو، میراگرسیزاجا ری بونے سے پہلے ان میں سے کوئی ایک گو اہ جی رج تاکر نے یا گواہی دیتے وقت ان میں کوئی عمولی اختلا ، ہوجلتے یا اقراد کی مورت میں مجرم کسی محق وفت ، یہان تک کرسزا جادی ہونے کے دولان میں معى اپنے اقرار سے منحرف ہومائے توسٹراسا قطاہ وجاتی ہے دفتح القدیر ، جو الدسپ ابق ، د اس کے علاوہ دوسرے مولی معمولی شبہات کی بنا پرسنا کوسا قط کر دیاگیا سے میں گنفسیل فقری کتاب<sup>وں</sup> مي موجود ہے ۔ دوسرى طرف اگركسى برزناكا الزام لكانے كے بعدكوئ تبحق قانونى شراكط كے مطابق اسے تابت مرکسے تواس کے لئے اُسّی کوڑوں کی مخت سزام تر دگ گئی ہے ۔ ان کڑی ترال کا کے باوجود اگرکستیف سے قابل رجم زناکا صدور سوتلہے تواس کا مطلب بہے کہ مغاشرے کا بیعفوسروپکا ب جیے کا لے بغیر سم کا اصلاح مکن نہیں ، مجراس عفویز رح کرنا بور ہے سم پرظلم کے مراد ن ہو۔ استاذعب القادرعوده وحمدالته يحقة بي :

" بعن لوگ آج زان محسن کے لئے رجم کی سسزاکو بہت زیادہ سمجتے ہیں۔ کن یمف ان کے مُنہ نے کل ہوئی بات ہے میں پرنودان کے دلوں کو بقین نہلی واگران می سے سی شخص کو اپنے بہت قربی جلمتوں میں یہ واقعہ بیٹن آنجائے تواس کار دعمل شاید

اس سے میں منت ہوگا)۔ امسالی سربعیت نے اس سند اس کی اپنے دوسرے احکام ك طرح باربك بني اور انصاف كى روش اختيار كى برد. . . جولوك زانى كوتىل كمن ك تعود سه كم والمفته إلى ، اگروه واقعات كى دنيا كود كيمين توان يرحقيقت وافع بوجائ ادرابهي بتدحل حلته كراسلام نفذاني محصن كوسنكساد كرف كالحكم دعمر كوتى الساا تدام بهي كياحس سانسانى طبيعت مانوس مرمور آج كرمرة حرقانون ب کودیچه لیجے ، اگرزنا کے محرموں میں سے کوئی ایک شادی شدہ موتواس قانون کی ردے اس کی سنامرف قیدہے ، اور اگرکوئی شادی شدہ نر تو توحب تک جزو اگراه نمو ، كوئى سىزانىي ؛ بەموجود قالون كافىصلى دىكىن كىلاگەتقالان کے اس فیصلے پردافتی ہو گئے ہیں ؟ حقیقت یہ ہے کہ لوگ نراس پردافتی ہوئے ہیں ا اور شکیمی ہوسکتے ہیں ۔ اس کے بجائے و مرقبہ قانون و ورتے ہے اورزان کو تتلكرك اس سے انتقام لے كر رہنے ہي واولعف مرتب پر انتقاى قتل دم ہے معی زیادہ شدیدطریقوں سے کئے جائے ہی ،سندرین و بودنیا آگ یں جلا 🕆 ديناء عضوعضو كال والمرتبيان تورّد ينا دبعض ادقات يُولُسُلُ مُثَلّل منا نسلوں تک جاری (سیائے)۔ اس مم کے واقفات رومرہ دیکھنے میں اسے بن ۔ اس عب دا قعريب توم دم كاس زاس كيون دري ؟ اس سزاكو اختيار كرنااكث حقيقت كوسليم كرنائه أور المطيقت كوسليم كرنانتجاعت اورنفيلت كى بات بعي (عبدالقادرعوده: التشريع الجنائ الأشلائ أ: الهلا وْ الله المالة على الما ي مكتبة دارالعسروبر، قاهسره الم ١٣٤٨ م) .

تنارالته يانى يى : تنسيمسرى ، ندوة المصنفين دبلى ؛ [( ١٦ نير ادو تفاسسير بالخفوص اميرنلى: مواسب الرص ، بريل آيات متعلقه آ ؛ نيز قرآن مجيدي رجم كا ذكرنه بون يرلطيعت ورتیق بحشکے لئے دیکھئے ( ،) علامہ انورشاکشمیری : مشکلات القرآن ، ص ۲۱۳ ، مطبوت ممبر على ، دہل ١٣٥٤ ه ؛ رجم سے متعلق احادیث كا بڑا ذخيره محاح سيتم كے علاوة ر الفتح الربّاني د تبويبه سنداحد) حليوا مطبوعه معر ١٧٤١؛ (٩) السبقي: اسن الكريُّ مبر» د انرة المعادف وكن ١٣٥٣ هر؛ (١٠) الهيني جميع الزوائد رجلدا وادالكتاب، بروت ۱۹۶۱ء؛ احادیث رح کی مفقل تشریج کے لئے ( ال ابن حجر: فتح البادی جلاا مطبوع المطبع البيد معرسبري مي : ١٢١) السيوطى : الاتقان ٢١:٢ المطبعت الازمريه صرم ١٣١١ ه؛ (١٣) ابن اميرالحاج : التقرير والتعبير ٢٦: ٢ بولاق ١٣١٤ ه؛ نیز امول نقر اور علوم القرآن کی کتب پی سنخ کی بحث دیجے ؛ رحم کی نقبی تفعسیلات کے لئے (١٢) ابن دستند : يوليّ المجتبد ، حلا۲ ، المطبعة الازمريّ ، معر ١٣٨٩ ح ؛ ١٥١) ابنجم: البحوالات ، جلده ، المطبعة العلمية مصر ؛ (١٦) ابن الهمام : فع القديرُ علد ٢ ، ولاق، ١٣١٦ ه ناگزير ہي - . زناكى مختلف صور توں ان كے احكام اور ان كى عقلى محكتوں كے الحكے ، ١٤) عبدالقادرعوده : التشريع المِنانَى اللسيلامي ، جلداول ، مكتبرْدادالعروبْر، قابرو ٨ ١٣٤ م ؛ ( ١٨) عبدالعزيز عامر: التعزير في الشريعيّ الاسلاميّ، مطبعة معطفيٰ البابي الحلبي ، معر٤ ١٣٤ ج ؛ (١٩) احتى بينتى : المجرائم في الفقرالاسيلامي بمطبوع. الشركة العربيد للطباعة والنيشر، قابره ١٩٥٩غ)

(بشكرير دائرة المعارف الايسلاميرجامع پياب آ



★ حضرت مولان المفتى ولي حن ما حرفظ من حرفظ المفتى ولي حن ما حرفظ من حرفظ المعنى المناسبة المناسبة

رجب سنگسادکرنے کو کتے ہیں ۔ اسلامی مزاؤں میں بریب سے تن مزاجے برکاری جیسے کھنا کنے جرم پردی جاتا ہے ، اس مزاکو تابت کرنے کے لئے میارگوا ہوں کی مزورت ہوتی ہے اگر یا دمردگوای نرمے سکیں یاان کی گواہی میں تنصاد یا تعارض ہو توگواہ مذقذت (تہمت دیگانے کی کمالی بچ نہ سکیں گے . شرلیت مطہرہ کا اس سے مقصد یہ ہے کہ اسلامی معاشرہ اشاعت فاحشہے باک س اس لئے برکاری جیناگناہ ادر اُس کے حمیصے کو اسلامی سعائرہ سے نیست و نا بودکرنامقفوڈ ہے۔ موجودہ دور برکاری اور اس کے جرچے سے پاک منامرہ کا تعور نہیں کرسکتا کیونکر دوسوسال ہے جو نظام زنرگی جل رہائے ممن ہم تا خوری یا غیر تو زی طور پر ڈاڈون کا نظری ارتقام کا دفرا ہو وادون كانغريه إرتقار اكريه ابعتلى واستدلال بلودني الماعلم وتحقيق كانزد كي فرسوده مويكا ب ليكن اس ميكانى نظرير ك أثرات بيان دنيا كے نظر يُهات ذندگی كو پھر تبديل كرك دكا ديا. نظريرًا رتقام كا ما جعل يرب كرانسان ايتخلق كم كاظه عبا وَرَبْ أَنْ فِي يرُمْ بَرِيْدٌ مُنْ وَتِيم كى خيروسعادت ﴿ رومانيت ١ اخْلَاقَ فَاصْلُرُ ۚ وَافْتُ وَدَحْتَ ۚ مَخْيَتُ وَثُولُوكُواذَ حَيْمًا لَ اود تى دامال الجير اس كونكى ضابط اخلاق كى ضروزت ب شريدايت وتوعظت كى آنس كوتو مرف زنده ربعة الدفرف الماذ نياني دادن كالزنزك كذار في كم كار يوزود مّاخة قالين ك صرورت بن باري منتها يرب كريطانوي باركميث البيرة والني باري نے كرمل وم وط كو في حروى جرم نہیں ہے اور حس طرح ایک عورت ومرد کو ایک ساتھ دست داز دواج میں میٹسلک موکر تھے ک اجازت ہے اس طرح دومرد وکی جی بی زادان شہوت دانی کی اجازت ہے اور آن کومیات بوی کی حیثیت سے رہنے ادرامی میکانکی معامترہ میں اپنا سقام حاصل کرنے کی اجادت ہے ۔اسٹی نظری ارتقاری کو کھ سے کیونزم وسوشلزم نیلے جس میں انسان کو صرف "حیوان اگل "قرادیا گیا ، فردی آزادی کا گلا گھوٹا گیا ، حبرواستبداد کے تمام ذرائع استعمال کر کے اسٹیٹ کے نام پر ، لدین و مادکس کی آبر و کی حفاظت کے لئے سب کچے کرنے کی اجازت ہے ۔ بخاوا و سرق دو تا تقد کی داستان پارینہ اب افغانستان جیسے اسلامی ملک میں دہرائی جاری ہے ۔ اس نظری ارتقار نے کرور قوموں بیر طاقور قوموں کے تسلط کو ہمرون جائز میکر خروری قراردیا ، جنوبی افریقی اورامرائیل کی مسل پرست حکومتوں کے بردہ میں برجی کرورے کا دفرما ہے ۔ طب جیسے خالص انسانی علم بھی پہنچائی سافیات ہے اس کے بردہ میں برجی کرورے کا دفرما ہے ۔ طب جیسے خالص انسانی علم بھی پہنچائی سافیات ہے سافیات کے انسان کو " حسد بلادوری " سمجھ کرا دویہ ایجادی گئیں جن کے ہو لناک نتائی سافیات ہے اس کے انسان کو " حسد بلادوری " سمجھ کرا دویہ ایجادی گئیں جن کے ہو لناک نتائی سافیات ہے دو کرورے کی سافیات نے درم کو ہونے اسلامی سافیات نے درم کو ہونے درم کو ہونے اسلامی سافیات نے درم کو ہونے اسلامی سافیات نے درم کو ہونے کے درم کو ہونے اسلامی کو ہونے درم کو ہونے درم

الروساید و منکن بوریت کے امام صلال علام المحربونرے متاتر ہو کرفیعددیا ہے۔
علام المحربود نظری ارتقاب کا سب سے بہلاانسان کسطرح وجود میں آگیا دہن ایسانی سے علام المحربود نرق طراز ہے ۔
علام المحربود نظری ارتقاب کا سب سے بہلاانسان کسطرح وجود میں آگیا دہن ایسانی سے کے لئے وجر براز جرت واستی ب را ہے جیا نے ان مذاب سے بی وار کر ایسانی سے کام لیا گیا ہے کہ کہ اس کے عقرب انساز طراز کو اسے کام لیا گیا ہے گئی ہے اس محقد سے کے حل میں عمید بے فی اس اس اس کے اس کی توجہ بنا ہے کہ وہ مسکم میں اس کی کروسے خاک کے ذر ہے تھا اس اس کے اس کے اس کے اس کے اس کے اس کے در ہے تا ہے کہ وہ میں اس کی مورب انسان میں جارہ کی اس کے در ہے وجود پر بر ہوتی ان متنوع مراحل کی فعمیل قرآن کریم کی اس کے اس کے

المين وادم ازيروني في ١٣ و١٢ جي المالي المالية المالية

و وتنفی کا سرے سے انکارکیاہے چنائی کہتاہے:

میمارے ہاں عام طور پر تجھاجا تا ہے کہ وہ آدم بس کے تکفے کا تصرقرآن کے مختلف مقامات ہیں آیا ہے بی ہے توآن ہے اس کی تا مُرنبیں ہوتی قرآن کریہ نے مختلف مقامات پر قصر آدم کی جو تفاصیل بیان کی ہیں ان مصحلوم ہوتا ہے کہ جنت سے تکلنے والاکو کی خاص فرد نہیں تھا بلکہ انسانیت کا تمثیلی نمائندہ تھا بالفاظ دیگر تعمر آدم کسی خاص فرد یا جوڑے کا قصر ہیں ہے بلکہ خود آدمی کی داستان ہے جے قرآن کے نہیں ہے بلکہ خود آدمی کی داستان ہے جے قرآن کے نہیں کیا ہے اس واستان کا آغاز انسان کی اس حالت ہے جا کہ ہے جب اس نے قدیم انفرادی زئرگی کی حبکہ پیلے ہیل تمدّنی زندگی خروع کی لیے ہے جب اس نے قدیم انفرادی زئرگی کی حبکہ پیلے ہیل تمدّنی زندگی خروع کی لیے مساور کے انتقارا ورکم پیزم دونوں ہودی ذہن کے میدا دار ہی اس اے تقریرا وملز میں اس لئے اس خوص نے کمیونزم ومونیلزم کو نما بست کرنے کے لئے نظام واد بیت اس وملز دم ہین اس لئے اس خوص نے کمیونزم ومونیلزم کو نما بست کرنے کے لئے نظام واد بیت اس وملز دم ہین اس لئے اس خوص نے کمیونزم ومونیلزم کو نما بست کرنے کے لئے نظام واد بیت اس وملز دم ہین اس لئے اس خوص نے کمیونزم ومونیلزم کو نما بست کرنے کے لئے نظام واد بیت اس می کھند و می دونوں ہو دون میں وہ کا بیت کرنے کے لئے نظام واد بیت اس می کھند و می دونوں ہو دون میں وہ کا بیت کرنے کے لئے نظام واد بیت اس می کھند و می دونوں ہو دون میں وہ کا بیت کرنے کے لئے نظام واد بیت اس کے دائن میں اس اس کے اس خوالف کا دیکھ میں اس کے دونوں ہو د

لازم دملزوم بن اس لئے اس فی من کی درخ بس دال جو کا بت کرنے کے لئے نظام دلابیت کے نام اورع وان سے اسلام کمیونزم کی درخ بس دال جی کا انکار کرنا ہوا ، فکر مستعالی اس کے لئے اسے بہت سے بلکر سب کے سب مقائق مترع کا انکار کرنا ہوا ، حدیث و سنت نویہ علی معاجبا الف الف تحیہ ہونکہ قدم قدم براس نفاق اعتماد وعمل سے روی تنی اس لئے جی زن کے بہت سے کہ کرانے دریا گرد کرنے کا (العیاذ بالشر تعالی العظیم ) مشورہ دیا گیا ۔ دین کے بہت سے منعوص احکام مثلاً توریث ، ذکوۃ وغرہ اس سے متعادم ہے اس سے ایک نیا فلسفرا بجاد کیا گیا دی تعمیل اصلام مقدس ومعلم کو دوصوں برتقسیم کیا گیا ایک حقہ کو مارضی وعودی کہا گیا دوسے سننے کی لائق ہے ، منٹے اور سروھنے :

له بغات القرآن ازغلام احدير ديز من اص ٢١٠ الله

اس کے وہ بہاں اس پردگرام کی آخری منرل کے متعلق احول واحکام متعین کرتا ہے عبوری دور کیلئے ساتھ کے ساتھ را بنائی دیا چلاجا ہے ، وراثت ، قرضہ ، لین کی صدقہ و خیرات سے تعلق احکام اس عبوری دور سے تعلق ہیں جن میں سے معاسترہ گذرکہ انتہائی منرل تک سنجیا ہے کیا

" اس نظام کے قیام کے بعد کوئی مفلس اور محتاج باتی نہیں رہ سکتا لبنوالموں
اور محتاجوں کے متعلق اس مے احکام صرف عبوری دور سے متعلق ہیں ہیں اس کے زدیکے میونزم اور نظام رہ بہت میں صرف" جذبہ محرکہ "کا فرق ہے بعنی کیونزم میں جذبہ محرکہ میر دلتاری اور رہ بعث نین مار ذہ نہیت کا درّ عمل ہوتا ہے جبکہ نظام رہ بہت ہیں جذبہ محرکہ منوا ورسول کی ذات ہے ۔ البتہ خوا ورسول کی تعبیر پر ویز کے یہاں دلجیب ہے بھی ان دونوں سے مرا د " مرکز ملت" بیتا ہے میں اس کے یہاں یہ انسان وی دبگ آمیزیاں ملتی ہیں :
" یو نکہ خوا عبارت ہے ان صفات عالمیہ سے جنہیں انسان اپنے اندیکو کے مرا د " بیو نکہ خوا عبارت ہے ان صفات عالمیہ سے جنہیں انسان اپنے اندیکو کو نوا میں کی اطاعت اور حقیقت انسان کی اپنی فطرت عالمیہ کے نوا میں کی اطاعت اور حقیقت انسان کی اپنی فطرت عالمیہ کے نوا میں کی اطاعت اور حقیقت انسان کی اپنی فطرت عالمیہ کے نوا میں کی اطاعت ہے ہے ۔

میرائیفی کے بہاں مبیاکہ بیاع می کیا جا جہا ہے اسلام کے تقریبًا بہت سے حقائق کا انکار ہے ان کے نزدیک آخرت سے مرادستقبل مبت وجہم سے مرادانسان ذات کی کیفیات، طائخہ سے مراد انستان معتبقت کی رقنی ہے۔ علاوہ ازی نیفی حدید نفسیا تی محوکات ، برگزیدہ فرشتہ جبرلی سے مراد انکشاف حقیقت کی رقنی ہے۔ علاوہ ازی نیفی حدید ترین فقہ کا بانی ہے اس کے بہاں وقف ، شفعہ ، ایعال تواب ، تلاوت قرآن پاک سب بے معن جرین ہیں ۔ ۔ ۔ ان ما حب کے نزدیک معاوض مرف محنت کا ہے مہرمایہ کا نہیں ہے یہ وہ اسام بین ۔ ۔ ۔ ان ما حب کے نزدیک معاوض مرف محنت کا ہے مہرمایہ کا نہیں ہے یہ وہ اسام

پر ویزی فکری صدار گشت سے ایک مساحب می ستائز بی وہ می قرآن کریم کے احکام منصو صدکو و وصوں رہے میں ایک حصدان کے نزدیک عبوری و عارضی ہے حبکہ دوسرا حصدان کے نزدیک عبوری و عارضی ہے حبکہ دوسرا حصدان کے نزدیک عبوری و عارضی ہے حبکہ دوسرا حصدان کے نزدیک وائن آئنوم فرب

له نظام رنوبیت از پرین تعارف م ۲۵ که سلیم که نام دوسراخط م ۲۳

ت معارف الغزآن مِن ٢٠٠ ج ١١ 🔻 كه قرآن فيعظ ص ٢٩ ج٣

منلال عبى ك تقليدي بهار ي عادبان في رحم كانكاركيا ب اوراس كو حدود ك فبرست سخالج

، حقیقت برے کرم ایک الیااتفاقی مسئلہ ہے جس سے اسلامی شریعیت میں خوارج کے علاوہ

دیقیرحاشیم فحرگذشتہ )ای طرح ہما دے محترم دوست کے یہاں معا وضرص محنت کا ہے ، مرما یرکانہیں ہے ای لئے مزادعت ، مغادبت ، بکرسکا نات ، دکانوں کا کرایہی نا جاتزہے ۔ پرویزصاحب سے توکید کہا منتلب کارہے کونکہ وہ مدیت و فقہ کے تنام مرا یہ وحرف غلط کی طرح سٹانے کے قائل م اوران کی سادی *فکر،* نیخ*یسستعاد ہے ، پ*رویز حاصب کومن حدیث کی آخری کڑی ہیں ، مہندوستان ہیں ا<sup>ہکا</sup>رِ مدیت کی تادیخ زیا ده پران نهیں ۔ مرسیّد ، مولوی میراغ علی ، عبدالسّر یجرّا الوی ، معا فیظ اسلمشہور منكرين مديث بي برديزماحب نے ان سب سے فائدہ اٹھا يا ان كے افكار وارار سے اين سسكنگی ک آ بیاری کی معپراس پرکمیونزم وسوشلزم کی قلم لنگاکرا نسانوی ز بان و دنگ آ میزیوں سے اسے اجاگرکیا يورب كے بہت مے نظريات ہو وہاں بھی اب فرسودہ ہوچكے ہي ان كے يہاں غبياد كا ورج د كھتے ہي جب طرح مرستیدنے اپنے ذ ما نرکے بعض اور پی نغریات سے مرعوب موکرمبہت سے مفرعی متعاکن کا انکار کیا تعالیکن جدیرتحقیق نے ان نظریات کو باطل کردیا ۔ ا*س طرح پر دیز*صاحب نے اپنے ذما نرکے **بعثی خوا** كوجوں كا قد ں قبول كرايا اب نظر يا ت بدل جانے سے بيجا درے دِلِیثان ہي۔ برویزما حد ک کماب '' انسا ن نے كياسوميا " ان كفكر كما ساكليم الميكن مها وسعمترم دوست توعالم بي محدميث وفقر مص شغف مبى رکھتے ہیں امول نقریمی کسی کھیل کرمیے ہیں ۔ ان سے گذائر سے کر حب دمول الشرم لی انٹر علیہ وسلم کے عہد سعادت اس کے بعد خلفائے واشدین کے عہد خریس جب عبوری و عارضی احکام جاری رہے تو دائمی دابری احکام کا دورکب آئے گا

کیا حبب مرخ سورج طلوع ہوگا ، کیا برک کادمل اور برزینی کے نا پاک مرش سے دین متین کی تکمیل ہوگ ۔ ؟؟؟

کسی نے انکادنہیں کیا ، امّت محدّدیم علی مساحب العن العن تحدّ نے کہی مرِکُواس سے انحراف نہر کیا، تعامل وتوارث نے اس کے حدمج نے اورا سسلامی نیز ابونے پریمیٹے مُہرِ تعددتی شبت کی ، اسسلامی فرقوں میں سے شیعہ ومعتزلہ نے بھی اس سے انکارنہیں کیا صرف خوارج نے اس سے انکارکیا ۔ ابن دُشندالقرطبی کھتے ہمں :

- آذادشادی شده محصن کے متعلق ساز کے سال سلمانوں کا اجماع ہے کدان کی مزادم

َ فَامَّاالنَّيْبِ الاحلَّ لِلْمُصنون نَانَ المُسلمين اجمعواعلى

ذخیرہ جح کرد یاہے ، البترمفارت میں توائر کا جاع واتفاق ہے ملکرمافظ ابن قیم نے معدی " می معنا رست کے جواز ومشروعیت پرارا طول تبعره کیا ہے اس میں بیعی مکھاہے کہ رسول الشمالات عليروسلم نے فود منفس فغیس مفدارت کی و ماند بعثت سے قبل حفرت خدیج المجری کا مال بلودمفات لیاکرتے تھے ۔ اور ظاہرے کم نی معموم اور منتخب ، مرکزید ، موتاہے اس سے بعثت سے قبل می کوئی الساكام نبي كوايا جا تا جو الحي جل كرنا جاكز مونے والا مواس كے علاوہ أس في بعض كبار محاب ك نام شمارکرائے ہی جومفاربت کیا کرتے تھے ۔اس کے علا وہ محارد تا بعین کا سرمایہ سے معافق مامل كرنا تابت ب مديث كى كما بوري استغلال البعير كا تذكره أما بي " الدخواج بالضمان " والى حديث كے ذيل مي جامع ترمذي مي مذكور ب كم الركستى فى فى فالم خربدا، غلام ٹتری کے ضمان میں آگیا منتری نے اس سے کڑے حامل کیا ، بعد می مُشتری عیب رمعَلَلع مواا ود غلام بالتح كو والسي كرديا البته حاصل شره كرام والسي مهي كرسي كاكيو بحرياس نے اس زمان مي مامل کیا حب ومشتری کی خمان میں تھا اور یہ م تفسیرہے مدیث دسول الخی آج بالفعان کی۔ اس کے علا دہ میں بخاری میں حضرت ابن کے متعلق مذکورے ، ان کے یام تین غلام تھے جن میں سے دوسے وہ کوایہ وحول کرتے تھے اور ایک ان کا اور ان کے گھروالوں کی خدمت کرتا تھا مجر. موطه امام مالك ا ورمدة نه المكرى م باب استغلال الادامى والرُود والحوانيث كمستقل الداب ملت مي ، كيا يرسب كمديد معنى ب يا عاد مى دور كم معلق ب . ؟؟

ب سوائے فوا مِثابت کے بندے ایک قلیل جاعت کے کہ ان کی دائے سے کہ برزان كى مزاكو راكا ناب مبور نے دمے کواس لئے اختیادکیاکیو بحددم ک احادیت تبوت کے در حرکوسنے مکی بي ان مفرات نے كما ليعني آيت كرير النمانية والزانى مديث شخصیص کرتی ی

انعتمم العمالانعته من اهل الاهواء فانهم رأوا التحد كل ذان الجلد وانعا مبادالجمهودللهم لتبويت لعاديت الهجم نخقسوا الكتاب بالسنة اعنى قولمه تعالى ألزَّا نِيَهُ كِالزَّانِ اللَّهِ

اورتيج كمال ابن المهام فتح القدير في تحرير فرمات بي :-

م رح رصحا بركام اورعلما ركا اجاع ہے ، خوارج کارج کا انکارما طل بر كيونكم اگروه اجماع صحابر كمجيت كا انکارکری تو وہ ایک لیل قطعی کے ماتديهل مركب بيركيونكم محابركا اجاع ' اجاع تعلَى ہے اوراگروہ اس بات كا انكادكرين كدرم يوالشر صلى الشرعليروسلم نے كياكيونكر وہخبر واحدكى حييت كاانكاركرته بي تمان ک یہ بات دلیل سے باطل مونیکے بعدخروا صدينهي كيونكردمكا ثبوت دسول الشمسلى الشرعليروسلم

عليه اجماع العمابة ومن تقدم منعلماءالمسلين وانكأ الخوارج الهبم ياطل لانعم انكروا عجية اجماع العمابة فيعل سوكب بالدلهيل بلهو اجماع قعلى وان انكوا دتوعه من دسول الله ملى الله عليه وسلم لانكارهم عجية خبر الواحدنهوبعدبطلانه بالساليل ليس معاغن فييه لان ثبوت المصبم عن دسول الله صلى الله عليه وسلم متوات

Y.

ے علی گنجانت ادر حاتم کی خار ت کی طرح متوا ترب رحم کی تفاصیل اور جزئیات خبر واحد سے نابت ہی البترنفس رح لیس کوئی سنیز نہیں \* المعنى كنجاعة على وجودماتم والآحاد فى تغاصيل مودلاو خصوصيات ه اما اصل الرجع ف لاشك نبيه أ.

شیخ ابن الہمام نے اس مختصری عبادت ہیں جندایم بکات اٹھائے ہیں: (الف) دجم پر محاب و تالین اور است محدرعل ما جہا الف الف تحید کے علمار اور نقبها مکا جاع والفاق (ب) جم برتوا تر دے) جو لوگ اس کے منحر ہیں وہ گویا جاع اور توا تر کے منحر ہیں ۔ (د) رجم کی تفاصیل اور جزئیات کے بارے میں اخبار آ ما دہیں اصل رحم پرتوا تر معنوی ہے۔

علامه الوى بغدادى اني بانظيرتفسيرون المعاني مي دقم فرمات مي .-

خلیفہ واشد عرب عبدالعزیز کا خوارج سے جو مکا لم ہواہے وہ بہت دلج بہت ادرہا سے نمان کے خوارج کو این تعامیف النی نمان کی ایک تعامیف النی میں اس کو النا کی ہے ۔ ابن تعامیف النی میں اس کو تعمیل سے نقل کیا ہے :

خوارج کے نما کندے صفرت عمر بن عبدالعزیز کی خدمت میں ما خرم ہے ، اور خلیفہ را شدکے خلاف انہوں نے جوم ارج شیٹ پیش کی اس میں رجم کا مسلمی بھا وہ یوں گویا ہوتے :

خوارج: قرآن کریم میں صرف مبلدہ ، رج نہیں ہے اس طرح تم عورتوں کے لئے معذوری کے زمان کی تفام کے مقام کے مائن ہو ، روزے کی قضام کے قائل ہو مالا نکر نمازروزہ سے زیادہ توکد ہے۔

عرب عبدالعزيز: كياتم مرف قرآن كريم يعل كرته بد-

توارح : يال

عرب عبدالعزیند: قرآن کریمی فرض نمازوں کی تعداد ، نمانک ادکان کی تعداد ، نمانک ادکان کی تعداد ، نمانک او کات کی تعداد ، نمانک او کات کہاں میں اس طرح ید کہ فلاں نماز میں آئی کھتیں میں فلا میں اتن قرآن کریم میں کہاں ہے ، زکوہ کا نصاب کیا ہے ۔ یہ سب قرآن کریم میں کہاں ہے ۔

نوارح : مي كيمهت ديج .

خلیفرا شدنے مہلت دے دی ایک روز کے مشورے کے بعد حاضر ہے نوارج : قرآن کریمی تویسب کمپنہیں ہے ۔ عمر ہی عبد العزید : معرتم ان کے کیسے قائل ہوئے ۔

خوادح : دیول الشرمل الشرعلي و الم نے الدمسلمانوں نے ان پرعمل کیا . عمرین عبدالعزیز : دجم پریمی دسول الشرملی الشرعلی کے لئے اصراع کے بعدخلفار نے اس پیمسل کیا۔ معزودی کے زمان کے روزول کے بادے پی بھی آپ نے تعنار کامکم دیا ، از واج مطہرات نے اور آپ کے محابرام کی بویوں نے رونے و قضار کے لیے

امل يربي كررم كيسلسلمي حسب ذلي كات نهايت الم بي :

دالف) تواتروتوارت

رب) اجاع صحابہ

رج ) مستعمدير كابتفاق اورسردورس شادى شده زانى يردم كااطلاق ـ

یہ امودنہایت ہی قوی بلکہ قوی ترمیں ہیں وجہ ہے کہ نوارج کی دجم کے انکاد کی وجہسے تکعنیر کی گئے۔

امام العصرمولانامحدانورشا كتميرى ائي بينظيركتاب مواكفا والملحدين برميس علامه خفاجى

کی مسترج الشفار " سے نقل کرتے ہیں :

كتكفيرالخواج بابطاللهم «رج ي يحمق عليه به به لأفروتياً للن انى والنهانية المعصنين دين مي داخل بم اسى لئے شادی شرق فائده معمد معمد عليه ، مساس مردوعورت ذان كى مزارم كے انكار معلومًا من الدين بالضرورة كى تحفركي جاتى ہے ؟

و فاقی شری عدالت کے جمہ صاحبان صرف منکرین حدیث ، قادیا نیوں اورخادے کی طرف نے نے نہیں بنائے گئے ہیں ۔ بلکہ اسلامیان پاکستان کے جم ہیں اور پاکستان دستوںکا ان حضرات نے حلف اطلا یا ہے جس میں کتاب وسنّت کے مطابق فیصلے کرنے کی ضمانت دی گئے ہو ، اور اسلامیان پاکستان قرآن وسنّت دونوں کو اپنے قانون کا ماخذ سمجتے ہیں ۔ کیاان صفرات کو معلوم نہیں کرسنت متواترہ کے انکار اور اس میں تا دبل کی کیاسنزا ہے ،اگران کو نہیں گؤم شرائے دیتے ہیں ، ورسنت متواترہ کے انکار اور اس میں تا دبل کی کیاسنزا ہے ،اگران کو نہیں کو تو ہم جلائے دیتے ہیں ۔

امام غزالى كى م فيصل التعرقه " سامولانا انورشا ونقل كرتي ب

له ابن قدامهُ المغنى ميه كناب الحدود مع محدانورشاه و العاد الملحدين مده

" ایک قاعدہ پرتنبیضروری ہے دہ پرکہ مخالفت بھی فعی متواتر کا انکارکر للے اور اس کرتا ہے وقید یا دلا کے اس پراترا نداز ہیں ہوسے قو النے کر کے تحدیل میں کا تحدیل ما کے گا اور اس کو فعی آ اگر جہا جا سے گا اگر جہا جا سے گا اگر جہا جا سے گا اگر جہا دو الا سمجھے "

ولابهن التنبيه على قاعدة أخُرى ، وهوان المخالف قد يخالف نعدًا متواترًا ويزيم النه قد مؤوّل ولكن ذكر تاويلاً لاانقال له اصلًا في اللسان لاعلى بُعدٍ ولا تُرب فلن لك كفر وصاحب مكذب وان كان يزيم اله مؤوّل له

اني زبانوں مرمبرسكوت تبت كرلى .

امل یہ کہ محکت المی سے احکام اسلام میں تدریج و ترتیب نمایاں ہی تعین سبک سب احکام کی منبی اتر گئے بلکہ وا قعات کے مطابق احکام خداوندی نازل ہوتے رہے۔ یہ تو ہرعقلمند محمقا ہے کہ بدکاری سے زیادہ کوئ گناہ نہیں ہے۔ نسب کا اختلاط ، معاشرہ کی باتہا ، خاندانوں کی برخ تی محیوانیت بھر جب شادی شدہ اس فعل کا ارتکاب کریں۔ بداخلاقی کی انتہا ، خاندانوں کی برخ تا مکن تعاکد اسلام جیسا محل و کامل دین اس کی مزاسے خالی فرض برترین حرکت ہے اس لئے ناممکن تعاکد اسلام جیسا محل و کامل دین اس کی مزاسے خالی اور شاہ ، کفارالملودین مدہ

ہواس گئے اس کا منرائ دومرے شراکط وقیود بیان کا تی سین ای ترتیب و تدریج کے ساتھ مییا کہ اسلامی احکام کا خاصہ ہے۔ ہجرت نبوی کے بعد سب سے بہلا وا تعداس طرح بیش آیا کہ بود تو کی بعد سب سے بہلا وا تعداس طرح بیش آیا کہ بود تو کی بعد سب سے بہلا وا تعداس طرح بیش آیا کہ بود تو کی بعد سب سے میں ایک بروعورت نے شادی شدہ میں دہتے تھے ، صفور کی خدمت میں آبہنچ اور جب سے سول اکرم ملی الشرطیہ وسلم کو وی کے ذریعے ببلا یا گیا کہ تورات میں اس سلمیں جم الکی سوال کردیا ۔ رسول اکرم ملی الشرطیہ وی کے ذریعے ببلا یا گیا کہ تورات میں اس سلمیں جم الکی سے میں بہود نے اس مزاکو تبدیل کردیا ہے۔ قرآن کریم میں جو تعدد مرکورہ اور صدیت کی میں دومریت کی میں دورہ برا ساس کی تفصیل موجود ہے۔ قرآن کریم میں ارشاد ہے :

م اور یادگ آپ کوس طرح منعف بنائیں گے جبکران کے پاس توریت ہے عبی الشرکاحکم (رجم )موجودہ معراس کے بعد مند موٹ تے ہیں اور وہ ہرگرز ماننے والے نہیں ہو

كَلَيْفَ يُعَكِّبُونَكَ دَعِنْ كَامُمُ التَّوْدَاءُ نِيْعَا حُكُمُ اللهِ شم يتولون مِنْ بَعْوِذَلكَ وَمَا أُولَاقِكَ بِالْكُومِينِ ثِنَ.

اس آیت کذیل می بنوی نے کہ کھاہ اس کا خلاصہ یہ کہ خیر کے ایک ہودولا عورت نے جو کنوارے نہ تھے ذنا کیا۔ باوجود یے آوریت ہیں اس جرم کی مزارج ہی گان دونوں کی برا راج ہی ہے ان کی گاب میں ذانی کے لئے رجم کا حکم نہیں ہے (کیونکاس وقت تک شریعت محدر بالی صاحبها الف الف تھ یہ میں ذنا کا حکم اترا بی نہیں متعاجب اگر آپ کو معلوم ہوگا ) اس لئے ان کو حکم مقرد کر لینا جا ہے آگے وہ کے ذریعہ سب کچھ بتلادیا گیا اس لئے آئی نے فرمایا کہ تمرید نعید پر رضامند ہوگے انہوں نے افراد کیا ، آئی نے درج کا حکم بتلایا ، وہ لوگ اس سے جرگئے۔ آخر حضور نے فرمایا کہ فلاک کا رہنے والا افراد کیا ، آئی نے اس کو بلوایا اور نہا ہت شدید طف دے کر لوج ہاکہ توریت میں اس کو بلوایا اور نہا ہت شدید طف دے کر لوج ہاکہ توریت میں اس کا کہ کو حسیا نے کی کوسٹ شان کی سے باوج کی دوسے رہے ہودا سے میں کو حسیا نے کی کوسٹ شان کی سے ناک کو حسیا نے کی کو کو میں نے کی کو حسیا نے کی کو حسیا نے کی کو حسیا نے کی کو میں خوالی کو میان کی کو می کو حسیا نے کی کو می کو حسیا نے کی کو می کھی کو حکم نے میں کو میان کی کو می کو می کو کو می کو کھی کو میان کی کھی کھی کے کو می کھی کھی کو می کھی کو میان کی کھی کھی کے کہ کو میں کی کھی کھی کو کھی کھی کو می کو می کھی کو می کھی کے کو می کھی کو می کو کھی کے کو می کھی کو کھی کو می کو کھی کو می کو می کو می کو می کو می کھی کے کو می کو می کو می کو کھی کو می کو می کو می کھی کھی کھی کو می کو ک

كردب تعصص كايرد وحضرت عبدالترب سلام كاذرابعه سع فاس بوجيكا تحا مام ابن صوريا نے جوان کامسلم ومعتمد تھاکسی نکسی وجہ سے اس کا قرار کر لیا کہ بیشک توریت ہیں اس برم کی سنرا دح ہی ہے بعدہ اس نے سب محتیقت ظاہر کی ککس طرح بہود نے رحم کو حد ف کر کے بینزا رکددی کرزان کو کو الے انگائے مائی اور کالا مندکر کے اور گدھے پرالٹا سوار کرکے گشت کرایاجا ہے یصفوداکرم ملی الٹرعلیروسلم نےان دونوں پرتورست کے حکم کے مطابق رحم کی سرا جادی فرمائی۔ پروا قعرکب کاہے اس کے متعلق مولانا انورشاہ وسیطلانی سے نقل کرتے ہیں کہ یہ وا قد سے بھری کا ہے ، اس کے بعد سورہ نسار کی مندر جرفی آیات نازل جی

وَالَّلَاتَىٰ يَأْمُتِ يُنَ الْفَاحِشَةَ مِنْ " اور جَلُونَ بِكارى كري تبادى عورتوں سے توگواہ لادُ ان پر جارمردانیو سے میراگر وہ گواہی دیں تو بند رکھیوان عورتون گرول مي بهال تک که اتعا ليوے أن كوموت يا مقرد كردے اللہ ان کے لئے کوئی سپیل ....

نسَاعِكُمْ فَاسْتَشْهُ مُدُواعَلَيْهِنَ أَرْبَعَةً مِنْكُمُ فَإِنْ شَهِ لَهُ وَإِ فَا مُسِكُودُهُنَّ فِي الْبِيوْرَتِ مَتَّى كَيْتُونَّاهُنَّ الْمُؤْثِ أَوْ يَجْعُلُ اللهُ كُمُنَّ سَسُلًا واللَّذَان كُ تسّانهَا مِنْكُمُ فَاذُوُهُمُ فَإِنْ تَابَا وَأَصْلَحَا فَأَعُهُ فَإِلَّا عَنُهُ مَا إِنَّ اللَّهُ كَانَ تَوَّايًا رَعِيْمًا ۔

اس سے بیلی آیت جوہم نے نقل کی اُس میں مد حکم اللہ " سے مراوا ور ایک کررمزی سبیل " سے مرادرم ہی ہے جولوگ قرآن کریم مین " رجم " کا انکارکے ہی وہ ایک بہت بڑی حقیقت كا انكادكرتے بي دسول اكرم ملى الله عليه وسلم قرآنى مجلات كے سيان كرنے والے بي . آسيكا منعب ہی یہ بیان کیا گیاہے کہ لبتبیتن المناس مانن ل الیہم بینی قرآنی مجالات كى تبيين وتعيين ، اورايك عام عقل والامبى محبيسكما ہے كه بيان مبين سے عليي موتا ہو. له انودشاه : العُرِف الشّذى باب رجم المحصن

رسول اکرم صلی الشرعلید و سلم نے سبیل کی تشریح فرمائی کہ اس سے مرادشادی شدہ نرائی کیلئے رحم اورغیرشادی شدہ کے لئے جلد ہے جیساکہ صبح ترین احادیث میں وارد ہے۔ اس کے ساتھ ہی ساتھ شادی شدہ زائی کے لئے رحم اورغیرشادی شدہ زائی کے لئے حکمہ کی منزاقر آن کرم میں نازل ہوئی ۔ سورہ نورکا زمان ہوئی دخول سے ہجری کے بعد کا ہے اس کے لئے قرین واضح موجود ہے کہ واقعہ افک مخترین ومؤرخین کے قول میچ کے مطابق منزوہ مرسے سے میں بیش آیا شعا اور برعزوہ سے میں یاس کے بعد کا ہے۔ "عزوہ مرسے میں بیش آیا شعا اور برعزوہ سے میں یاس کے بعد کا ہے۔ "عزوہ مرسے میں بیش آیا شعا اور برعزوہ سے میں یاس کے بعد کا ہے۔

علامه نودی نے اپنی بنظیر کتاب الاسداء واللغات میں صفرت عاکشرهد لقیہ والدہ ماجدہ اُم رُومان کے ترجہ میں انکھاہے کہ اُم رُومان کی وفات غزوہ مرسین کے والدہ ماجدہ اُم رُومان کے ترجہ میں انکھاہے کہ اُم رُومان کی وفات غزوہ مرسین کے بعد ہوتی وہ واقعہ افک میں موجود ہیں امام موصوف نے غزوہ امرین کو سے ہجری یا اس کے بعد تحریر فرما یا ہے غرض جُلا اور رجم کی سسزا تیں وحی مثلوسے نازل ہوئیں ۔ مبلد کی سسزا قرآن کریم میں تلاوت وعسل دو نوں اعتبار سے باقی رکھی گئی اور رجم کی سسزا تلاوت کے اعتبار سے اُٹھا گئی تا مجاوات معنوی اور عمل کے اعتبار سے باقی رکھی گئی ، رجم کی سسزا تلاوت کے اعتبار سے کیوں اٹھا تی کئی اور اس کی حکت کیا تھی ، شریعیت مطمرہ کے سکم اور مصالے سے ناآشنا لوگ اور کوری عقل کئی اور اس کی حکت کیا تھی ، شریعیت مطمرہ کے سکم اور مصالے سے ناآشنا لوگ اور کوری عقل کے پرستار اس کو کیا سمجھ سکتے ہیں حفرت شاہ عبدالعزیز دبلوی جو اس فن کے شنا وراور اس کی جو کیا رکے غواص میں ، ان سے یوجھ کے ، موصوف فرماتے ہیں :

" اس قدرسننا جا ہے کہ بعض دقت ہول و خوب مضمون اس وی کا مقتفی ہوتا ہے کہ السینے گا السینے کہ السینے گا السینی کہ السینی گا السینی کہ السینی گا السینی آئے گا کہ کہ کہ کہ کہ سے العنی شادی شدہ مرداور ورت میں و فت زنا کری لیس سنگ ادکروتم ان کو کہ اس میں بیان سخت ترعذا ہے گا ہے گا ہے میں معضرت شاہ صاحب نے ایک مجری حقیقت سے پر دہ اٹھا یا ہے حضرت کے فرمان کا معضرت شاہ صاحب نے ایک مجری حقیقت سے پر دہ اٹھا یا ہے حضرت کے فرمان کا

خلاصه بيب كرحب ايك مردوعودت حن كوالشرّتعاليٰ نےعقل وخرد ہوش وحواس كي نعمتوں س سرفرازکیا ہومچراس کے ساتھ اسلام وا بیان کی نعت بے بدل عطاکی ہو بایں ہمہ وہ دونوں لذت ازد واج حیثیده اوراس سے آستنا موں میروه حرکت قلیح کا ادبکاب کریں بدام عفلامستبعدالا بعيدازقياس بيحكيونكه ان يرطامرى اور باطنى نعتني ابي انتهاكو بيني حيى مي اسى ليخ العمتول كے مقابليس اس كوسز الهى اس قدرشديددى كئى جس كا تصور مجى كروح فرسااوركر بناك بعد معنى اس کو بتیم مار مارکرختم کرد یا جائے ۔ الیستخص جوان نعتوں سے سرفراز مواور یراس کمینی حرکت کا ادتكاب كرے ادراس براس قد ترخت سزا اس كا تذكره أس كما عظيم مي حس كا ببلا مقعد تلاوت اور بار بار کی تلاوت ہے ، مناسب بی اس الے مکت الی مقتصی ہوئی کہ اس کو تلاوت سے تو حذ ف کر دیاجائے البتہ اس حرم کبر*یزیسٹراکو برقرار دکھا جا کے ب*خیانبچے دسول اکرم مسلی الشرعلیہ وسلم نے آیتِ عَلدا ترنے کے بعدجا دموقعوں پررج کا یحم صا درکرنے کے بعداس حکم کی تاکیدا ورتوثیق ا فرمادى ان بيار واقعات كى تفعيل كتب حديث بي اساند صحاح كے ساتھ موجود ہے سنكرين رم کا یہ بیان کہ رم کے واقعات آیت خلد کے نازل ہونے سے قبل کے ہیں بنی برحقیقت نہیں ہے بلكه كذب اورا فترا ركام مجوعه ب يرلوك ناريخ سے كوئى شہادت بيش نہيں كرسے بلكة تاريخ اور حدیث کی شہا دت ان کے خلاف ہے ۔ علامہ حازمی جوناسخ ومنسوخ کے اور حدیث و تاریخ کے ام ہیں رقم فرماہیں:

" ماعزاسلی کی حدیث کوسہل بن سعد عبدالتہ بن عباس اورد وسرے نوعمر صحابر نے بیان کیااسی طرح الیسے تقرآ نے جن کا اسلام موخرے ؟

وقد دوى حديث ماعن نقر من احداث العمابة نموسهل بن سعد وابن عباس وغايها ودوالا ايضًا نقر تأخر اسلامهم أه

ماع اسلی کے واقعہ رحم کو بیان کرنے والے صحابہ کرام سہل بن سعد ، عبدالتہ بن عباس ، ابو ہریرہ ، ہیں جبکہ اول الذکر دونوں صحابہ نوعم صحابہ ہیں اور تانی الذکر متاخر الاسلام صحابی ہیں

له الاعتبارالمحازمي ص ٢٠٣

ی ان کا اسلام سے ہے ہی میں تا بت ہے اس لئے یہ وا تعریق اس ہے ہے کہ اخر کا معلوم ہوتا ہے ۔ اک طرح امراۃ جبینہ یا غامد یہ کا واقع بھی سے سے خالد بنالولید رضی الٹرعنہ نے اس خالون الولید رضی الٹرعنہ نے اس خالون الولید رضی الٹرعنہ نے اس خالون کا فوارہ بہ ہو کا ماس پر صفرت خالد بنالولید رضی الٹرعنہ نے اس خالون کا فوارہ بہ ہو کا ماس پر صفرت خالد بنالولید نے ان کو گرا بھلا کے بیت جو ماراتو ان کی بیٹنائی سے خول کو بیٹری کے فوارہ بہ ہو کیا اور اس خالون کی حجات ایمانی اور اس قدر محت بنرا کے لئے خود کو بیٹری کرنے کی تعریف و قوصیف فرمائی اور اس کی نجات کی بیٹات دی ، ابوداؤد میں اس کی پوری تفصیل موجود ہے ۔ اور تضرت خالد بن الولید سے کے بعد اسلام لائے ہی ، جنائج ملح صدید ہے موقع در پیضرت خالد کا ایک کیمید بی موجود تھے اور مسلمانوں کو کم سے دو کئے کے لئے سوار وں کا ایک در سے دی رہنا رہنا دی کہ اسٹر وط ) منکرین رجم اس موقع در پیضرت عبدالٹر بن ابی اوئی ضی الٹرعنہ کی ایک دوایت سے اسٹال منظرت میں ۔ صورت مرسی یہ کہ کرتے ہی ۔ صورت مرسی یہ ۔ صورت مرسی یہ ۔

اس روایت سے پر صرات اسدالل کرتے ہیں کر جم کے واقعات آیتِ عَلد کے نائل ہونے سے
پہلے کے ہیں ۔ بہلی بات توحدیث مذکور میں یہ ہے کہ اس روایت میں صحابی نے جزم وقین کے ساتھ کچھ
نہیں فرمایا اور قرائن واضحہ گذشتہ سطور میں بیان کئے جاچکے ہیں جس سے بقین کے ساتھ کہا جاسکتا ہے
کہ رجم کے واقعات سور ہ تور کے نازل ہونے کے بعد کے ہیں ، لاعلمی کے مقابلہ میں علم زیادہ راجم

له بخارى ص ١٠١ج ٢ كمّاب المحاربين والمرتدين

ہے دوسری بات یہ ہے کہیاں رحم کے مذکورہ بالاجاروا قعات کے بارے میں نہیں اپر جیاجا رہا ہے بلکر بیودی اور میودید کے رج کے بارے میں سوال کیا جاریا ہے کہ یہ وا تعدسورہ نور کے نازل ہے سے سیلے بیش آیا یا اس کے بعد تواس کے جواب میں صحابی نے اپنی لاعلمی ظاہر کی ہے ، اس کی دلسل يرب كراس روايت كوامام بخارى الل كماب كرج ميس لائے بى چنانچرامام موصوف في اين صيح مي باب قائم كياب باب اهل الذمة واحصانهم اذاذنوا ومُفجُوا المالمة دوسرا قرمینہ یہ ہے کہ اس صدیت کے بعض طرق میں مو قبل النور سے بحیائے قبل الما ندو کے الفاظ آئين ، سنداحدن منيع من ير لفظ بي فقلت بعد سودة المائدة اوقبله المطلب يتعاكرسورة ماتدهم ياكت موجور وكيف يحكيمونك وعدنكم التوراة وفنها هُكُمُ اللهِ آيت كرمرى موجود كَن يُكارح رسول اكرم على الترعليرو الم نجيتين عُكم أن كورجم كرينه كاحكم وياكو ياسائل نے آپ كتى كيم كومستبعد جا ناتوصحابی نے اپنی لاعلمی طاہر كی ، تسيراً امر مركم حضرت عبدالله ، ميودك اس وا قعدر يوجود نهي تصے اور نداسلام لائے تھے وہ صلح حدیدیے کے موقعہ پراسسلام لائے رسول اکرم ملی الشھلیہ وسلم کے اسفار وسفازی میں سسے سیلے مدسیب سسر کب موتے ما فظ ان محرم لکھتے ہیں :

" حضرت عبدالتر مسلى حديديد كموقع په وجود تصابهوں نے مشہور احادث روایت كيں بحر لائد م يا سخت ميں كوفرمي قيام پذير بوئے الونعيم نے سخت مي برجزم كيا ہے صحابري كوفري سب سے آخر مي وفات پائى يہ سب سے آخر مي وفات پائى يہ وشهد عبدالله الحديبية وروى احاديث شهيرة شم رسزل الكونة سنة ستاو سبع و تمانين وجنم الونعم فيمادواه البخارى عنه سنة سبع وكان أخر من مات بها من الصعابة عم

عبدالله بن الى اوفى كے لاعلى ظا مركرنے كى وحر واضح طور ترجيجين اتى ہے كہ وہ يہود كے

له عدة القارى بوالرماشير بخارى ص ١٠١١ ج ٢ كه الاماية ص ٢٤١ ج٣

اس واقیعہ کے وقت اسلام ہی نہیں لائے تھے ۔ علا وہ اذیں سکوین رجم ایکمحمل روایت روایت میں وایت میں میں ایس میں ہے ۔ اور میں ہے : میں جو جا تھ کی ایس میں ہے :

« بلاشبرالترتعالي فيحمل التعلير وسلم كوحق دليرمبعوث فرمايااور آپ برگاب نازل کی دج کی آیت کھی ا تاری ہم نے اس کورڈ معاا ورحمعاالہ يا دركعا . دسول الشمسلى الشعليرسلم نے رحم کیا اور ہے نے آپ کے بعدرجم کیا . مجھے ڈرہے کہ کچھ عومہ گذرحانے كے بعد كوئى كہتے والا كيے كرم آيت رح الله ك كما ب منهي يات تويه لوگ التُرك الك فريض ما زل شو کے حیوا نے سے گراہ ہو مائیں گے رح الدُّ کا کتاب میں حق ہے زانی يرحبكر ومحصن موخواه وهدرمويا عورت حبكرتبوت موجود هويا حل ہو یا است دار ہو ؟

ان الله بعث محملاً صلى الله عليه وسلد بالعق وانزل عليه الكتاب فكان مسا الهاناكة المجاعة المناالنا وعقلناها ووعيناها رجم رسول الله صلى الله عليه و سلع وبجينابعيه فاخثى انطال مالناس زمان أن يقول قائل واللهماعي أية الحيم في كتاب الله فيفلوا بتريط فرهفية إنزلها الله تعالى والرجيم فى كتاب اللهعق على من ذنى ا ذا احصن من الرحال والنساء اذا قامت البينة اوكات الحبل اوالاعتراف يه

حفرت فاروق اعظم کی ایک طویل تقریر کا ایک کوا ہے جوموصوت نے اپی خلافت کے اہم خوی جے سے والین پردیاس میں تمام صحا برائم موجود تھے۔ دوسری نا قابل تردیوسیرت و

له صحع بخاری ۱۰۹ ج۲

ا کیےعودت حضرت علق کی خدمت میں آگی اور شکایت کی کہ اس شوہرنے اس کی لوٹڑی کھے سامتہ بدکاری کی حضرت علق نے فرما یا کہ اگر تو سیم ہے توہم لمسے رجم کریں گے ؟

ان اسرُّة جاءت الى على نقالت ان زوجها وقع على جاديتها نقال ان تكونى صادقه نرجهة

حفرت علی رضی النُرعنہ کے عہدخلافت کے دوسرے وا تعات کہ شادی شدہ کے لئے رجم اور غیرشادی شدہ کے لئے سکبلدمنتعدد روایات سے تابت ہے تفصیل کے لئے دیجھتے مصنف عبدالرزاتی از میں تا صلت

سپرتابعین، تبع تابعین کے زما نیمی تیسلسل جاری را ، ابن شہاب زرری شہورتابعی

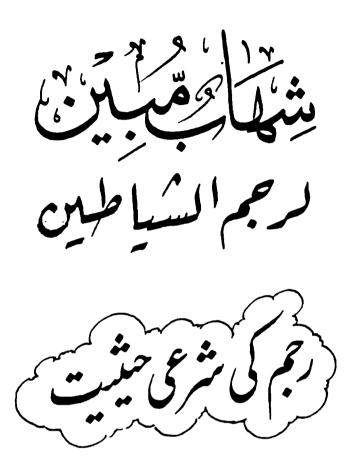
له مصنف عبدالرزاق ج ٤ ص ٣٠٠

بي أن كا فتوى محدّث عبدالرزاق في نقل كياب :

فيلًا المحصن الرجم اذا كان مُناكف " شادى شدى مدرجم بي الروه آزادي " یم وجہ ہے کرج برامست کا اجاع واتفاق ہے اور شحارج کے علاوکہ ی تنفس نے کسی دوريس اس سے اختلاف نہيں كيا رحافظ الومحدين حزم نے اس اجاع سكے نام سے اكي کتا بہتھی ہے جس میں ان اجماعیات کو ذکر کیا ہے جن کے انکارسے فعرلازم آنا ہے رحم کو اسام موصوف في ان ما جاعيات مي داخل كياب ، فرمات مي :

اتفقوا انده اذاذني كمباذكرنا فيمتم اتست كالسمياتفاق بع كماكر دکان قد تزوج قبل ذلك کوئ تخص بدكارى كارتكاب كرم اسى طريقه سے ص کوم سے بيان کيا ہم اوراس سے قبل وہ نکاح کر حکام واور وه بالغ مسلمان آزاد سوكسي آزاد لم بالغرعورت سے نکاح میج اوراس مسترى مىكرلى تواسىر رمس

وحوبالغ مسلمكن عامتسل حُمَّ لَا مُسلمةً بالغةً لكاحاً صحيحاو وطنها ..... ان عليه الحيم ع



مُحْدِنُوسُف لَدِهِيانُوي

## كبسهمالة الرحسسن الرحسيم

### الحديثة وسلام على عب اده الذين المسطفى

مسزائے رجم قرآن کریم میں

مشرعی ساک کاٹبوت یا توکتا ب الٹرسے ہوتا ہے یا آنحفرت ملی الشرعلیہ وسلم کی سنت طیبرے یا اجماع امت ہے ۔ اگر کو تی مسئلہ ان مین دلائل سے صراحة تابت نہواس میں فقہائے است اورائم مجتہدین کے اجتہاد واستنباط کی طرف دجوع کیاجا تاہے سٹلہ رحم کتاب الشرے بھی تابت ہے ۔ سنت رسول الشمسلی الشرعلیہ وسلم سے بھی ، اورصحا برکرام کے اجساع واتفاق سے بھی۔

الف : سورهٔ النسار کی آیت ۱۵ میں حق تعالیٰ ست نهٔ منسرماتے ہیں :-" اور چ کوئی برکاری کرے تمباری عورتوں میں سے تو گواہ لا ڈان پر حالہ مرد اپنوں ہیں ہے ۔ ميراگروه گواي ديوي توبندركموا عورتوں کو گھروں میں ۔ پہانتک کہ المعاليوي ان كوموت ، يامقرد كردسے الشران كے لئے كوئى دا ہ "

وَالُّنِينَ نَأْتِينَ الْفَاحِثَ لَهُ مِنْ يَسَاعِكُمْ فَاسْتَشَعْلُوا مَكُنُهُمْ مَ لَكُنُهُمْ مِ فَإِنْ شَهِدُكُواْ فَأَسُرِكُوهُنَّ نِ الْبُيُوتِ مَنِّى يَتَوَتْهُنَّ المُوْثُ آوُ بَيْجُعَلَ اللَّهُ لَكُنَّ سَبِيْلًا .

اس آیت میں ان عود توں کے بارے میں جو زناکی مریحب ہوں ۔ بیعم دیاگیا ہے کمال کے

جُرم پرجادسلمان مُردوں کی شہادت قائم کی جائے۔ اور شہادت سے ان کا جُرم تابت ہوجاً۔
قوان کو گھروں میں بندر کھا جائے تاآئکہ ان نے بارے میں خدا تعالیٰ کا کوئی حکم نازل ہوجاً۔
ایسی عور توں کے لئے " کوئی راہ " مفرد کرنے کا جو وعدہ فرما یا گیا ہے۔ اس کی تفسیر خود آنحفرت ملی اللہ علیہ وسلم نے دھی اللی کے ذریعہ یہ فرمائی ہے کرزا کا مریحب شادی شدہ (محقمُن) ہو تو اس کورجم (سنگمار) کیا جائے۔ اور غیرشا دی ندہ (غیرشانی ندہ افریکسلم میں حفرت عبادہ بن صامت رضی المئی م

#### ے روایت ہے:

م انحفرت صلى الشه عليه وسلم بريعب تالكان النبى صلى الله عليه تثلم اذانزل عليه الوحى كمابذاك ومی نازل ہو تی تھی تو اسس کی وجہ سے آپ پر ہے پنی کی سی کیفیت طاری رتى تدله وجمه . تال بوجاتى تىمى - ادرجيرة الدركارنگ فاننال عليه ذات يوم منلق بدل جاتاتها بيناني الكدن أثي كذك . فلمّاسّى عنه ، ىردى ئازل بوكى توآپ پرىي كيفيت قال خُدن واعتى. قىجعىل طاری موگئ . میرسب نزول وی کی الله لهن سسلًا -السب بالثيب والسكربالسكر. يركينيت خم بوئى توات نے فرمايا: الشيب جلدمائة شم رجم "مجيسے لے لو . تجد سے لے لو، الشر بالعجادة والبكم حيل تعالی نے ان عور توں کے لئے راہ خور ماعة . شم نفى سنة ( عليه ) کردی ہے ، شادی شدہ مردوور اس کے مریحی ہوں تو ان کی سنرا نناو کو ٹرے لگا تا میرسنگسارکرنا ۔ اورکنوار مرد دعورت اس كے مرتكب بول تو تنو كواس ، اور ميراك سال كى ملادى . يتمى ده "سبيل "حبن كاحق تعالى شاندنه اس أيت مي وعده فرماياتها. یعنی زنا کے مریحب کو \_\_\_حب کہ وہ شادی شدہ ہو\_\_\_سنگساد کرنا اورغیرشادی شدہ کوسوکوٹسے نگانا۔ اور اس "سبیل" کانشریے و توضیح بھی انسانی عقل نے ہیں کی۔ بلکری تعالیٰ شانہ نے خود نرراید وی حفرت محدد سول صلی الشعلیہ وسلم سے کرائی ہو۔ صبح بخاری کتاب التفسیر میں ہم میں صفرت ابن عباس دخی الشعبہا سے بھی اس آئیت کی پہتفسیر نقول ہے۔

قرآن کریمین الصّلیٰ (نماز) کا باد بارحکم دیاگیاہے سیکن اس المصلیٰ الله علیہ وسلم ہے نے قدا و عدا فرانگ کیا مرادہ ؟ اس کی تشریح و و ضاحت آنحفرت صلی الله علیہ وسلم ہی نے قدا و عدا فرانگ اسی طرح جگر جگر " اتبار ذکوة " کا حکم دیاگیا ہے سیکن " ذکوة " کے مفہوم کی کو کی تشریح قرآن کریم میں نہیں کی گئی ۔ بلکہ آنحفرت صلی الله علیہ وسلم نے اس کی تشریع فرمائی ۔ اس کے باوجود ہر سلمان جانتا ہے کہ نماز اور ذکوة کی جوتشریع آنحفرت صلی الله علیہ وسلم نے فرمائی ۔ اس کے دو قرآن ہی سے تابت ہے ۔ اور جو خص یہ دعوی کرے کہ اس نماز اور ذکوة کا قرآن کریم نے حکم نہیں دیا وہ خارج از مستسب اسی طرح قرآن کریم میں ذائی محمون کی سنرائے رجم بھی حق تعالیٰ شانئے نہ آد می تعکن الله فرائی میٹ میٹ یا گئی مسئولی " کے میل الفاظیں ذکر نہیں فرائی الدیجراس کی تشریع خود اللہ تعالیٰ کے اعلام و اطلاع سے آنحفرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وسلم اللہ علیہ واللہ کے اعلام و اطلاع سے آنحفرت صلی اللہ علیہ واللہ و کہ یا یہ دعوی کرتا ہے کہ وہ قرآن کریم کو اللہ تعالیٰ سے اور اس کے دسول میل اللہ علیہ و کہ ترمیم تاہے ۔ وہ قرآن کریم کو اللہ تعالیٰ سے اور اس کے دسول میل اللہ علیہ و کہ میں اس کے دو قرآن کریم کو اللہ تعالیٰ سے اور اس کے دسول میل اللہ علیہ و کھو تاہے ۔ وہ قرآن کریم کو اللہ تعالیٰ سے اور اس کے دسول میل اللہ علیہ و کہ میں اس کے داخل میں اسٹر میں اس کے داخل میں کہ تو کو کیا یہ دعوی کرتا ہے کہ وہ قرآن کریم کو اللہ تعالیٰ سے اور اس کے دسول میل اللہ علیہ و کھو تاہے ۔

سوچنا چاہئے کرحب رسول الشرصلی الشرعلیہ و کم خودا کی قرآنی حکم کی تشریح فسرما رہے ہیں۔ اور وہ سے ذریعہ می تعالیٰ سٹ نئر کی اطلاع اور وہ کے ذریعہ کی جاری ہے۔ اور کھیرا کخفرت صلی الشرعلیہ و سلم اس برعمل فرمادہے ہیں۔ اور آ ہے کے بعد خلفا کے افترین اور چید دی ہو سالہ امت اس تشریح وی بیر اینے تین وا بیان اور عمل کی بنیادیں استوار کمرتی ہے توکیا کسی کو یہ کہنے کا حق ہے کہ برسزا قرآن کریم ہیں مذکور نہیں ، دراص للجن کی قرآن کریم ہیں مذکور نہیں ، دراص للجن کی قرآن کریم کی مطالعہ کرتے وقت یہ فرض کر لیتے ہیں کہ قرآن کہیں خلایں برواز کرتا ہوا سیدھا ان کے گھر

میں انراہے۔ اور قرآن کے مطالعہ کی سعادت شا پر بہا، بار ان کے جعے میں آئی ہے ۔ اس کے بچھے نہ معدر وحی ملی السّ علیہ وسلم کی تشریحات ہیں ۔ اور نہ جودہ سوسالہ امّت کا تعامل اسس کی بیشت پرہے ۔ یہی وجہے کہ دین کے وہ مسائل ہوگا تک " دود ونی جار " کی طرح قطعی ویقینی اور دولوک مجھے جاتے تھے ۔ قرآن کے بہ " خلا نور د " آج ایسے مسائل ہیں بھی شک وارتیاب کے کا توں میں الحج کررہ جانے ہیں ۔ ایسے لوگوں کا جہل مرکب لائق صدر جم ہے جو قرآن کے میں ۔ ایسے لوگوں کا جہل مرکب لائق صدر جم ہے جو قرآن کے میں تلفظ پر قادر نہ ہونے اور ناظرہ قرآن نہ بڑھ سکے کے با وجود اپنے میوا چودہ سوسال کی پوری امّت کو جا ہل اور احمق فرض کر لیتے ہیں ۔

ب : سور والمائد و کی آیات ۲۱ تا ۵۰ یہود کے تعبُر حم مصطلق نازل ہوئی جبیبا کر میج سلم مینے میں فرکور ہے ۔

امام بغوی نے اس تصرکا خلاصہ پرتقل کیا ہے کہ خیبر کے بہودیوں میں ایک شادی شڈ ہور کے نے زنا کا اد کاب کیا ہے ۔ جس کے لئے شراعیۃ تودات میں دم کی سنزامقردی تی مگر بہودیوں نے خواش نفس کی ہروی میں اس پرعمل در آمد عوالی کہ کھا تھا ۔ جب النکے یہاں یہ دا تعدیث آیا تو اس خیال سے کہ اسلامی شریعت ، شریعت قودات سے نرم ہے ۔ انہوں نے یہ مقدم آنحر می کالئے علیہ وسلم کی خدمت میں جو ادیا ۔ جب بہود نے بطور خاص یہ برایت کی تھی کہ اگر محموطی الشرعلیہ کے مطلب کے میں حافر ہوا ۔ جب بہود نے بطور خاص یہ برایت کی تھی کہ اگر محموطی الشرعلیہ کی مطلب کے موافق فیصلہ کریں تو قبول کرلینا ۔ ور مذہ ہیں ۔ وفد نے آنحفرت میں الشرعلیہ کی مسئول کے اگر شادی شدہ مرد لو ہورت زنا کا او کا بہر کس توان کی کیا سنزا ہے ؟ آنحفرت میں الشرعلیہ و کم اگر شادی شدہ مرد لو ہورت زنا کا او کا بہر سنزاد کی اس وقت جبریل امین الشرعلیہ و کے درسایا کیا تم میرافیصلہ ما نوگے ؟ انہوں نے اقراد کیا ۔ اس وقت جبریل امین الشر تعالی کا یہ حکم سنزاد م ہے ، ان لوگوں نے جب یہ فیصلہ صنا تو ہو کھلا گئے اور تسلیم میرک نازل ہوئے کہ ان کی سنزاد م ہے ، ان لوگوں نے جب یہ فیصلہ صنا تو ہو کھلا گئے اور تسلیم میرک نازل ہوئے کہ ان کی سنزاد م ہے ، ان لوگوں نے جب یہ فیصلہ صنا تو ہو کھلا گئے اور تسلیم میرک نازل ہوئے کہ ان کی سنزاد م ہے ، ان لوگوں نے جب یہ فیصلہ صنا تو ہو کھلا گئے اور تسلیم میرک نازل ہوئے کہ ان کی سنزاد م ہوئے ان کا در تسلیم کرنے سے انکا درکوریا ۔

حضرت جربل المبن عليسلام نے آنحضرت ملی التّرعليد ولم كومشوده دياكد آڳان سے يہ فرماتي كرميرے نيھيلے كو ماننے يا نہ ماننے كے بارے ميں " ابن صوريا "كوتكم بنا دو راودابن اورا

کے حالات وصفات بھی دسول الشرصلی الشرعلیہ وسلم کو بتلادئے۔ آپ نے بیجودی و فدر سے نسرایا کہ کہاتم اس نوجوان کو بہجانتے ہوجو سفید رنگ مگرا کی آنجھ سے معذور ہے ؟ انہوں نے بہا کہ علمائے بہود میں رقیے کا افراد کیا ۔ آپ نے فرما یا تم لوگ اسے کسیام بھتے ہو ۔ انہوں نے کہا کہ علمائے بہود میں رقیے زبل کیا ۔ وہ آیا تو زبل پر اس سے بڑا عالم نہیں ۔ آپ نے فرمایا اسے بلاؤ ۔ جنا نچہ اسے بلایا یا گیا ۔ وہ آیا تو آن نمر سم الشرعلیہ وسلم نے اسے تم دیچر لوجھا کہ تورآت میں اس مجرم کی کیاسٹوا مقربے ، وہ بولا ، قدم ہے اس فات کی جس کی قسم آپ نے مجہ کودی ہے اگر مجھ برقسم نہ دیتے اور مجھ پرخطوہ نہ ہوتا کہ اگر غلط برائی کروں گاتو تورات مجھ جلاڈا ہے گی تو تم بھی اس کو ظاہر نہ کرتا ۔ واقعہ بہ ہے کہ سمالہ کی طرح تورات میں بھی بہم کہ ہے ان دونوں کو سنگساد کر دیا جلئے ، مگر جب مہم اسکام کی طرح تورات میں نہی تھی ہم ہے ان دونوں کو سنگساد کر دیا جلئے ، مگر جب مہم اسکار استران کو جوڑ دیتے اور بہاندہ معلم اسلام کی طرح تورات میں نہی تھی ہم ہے کا کہ دونوں کو سنگساد کو جوڑ دیتے اور بہاندہ معلم اسلام کی طرح تورات میں نہی تو ہوئے کہ تو یہ راکم استران کو جوڑ دیتے اور بہاندہ مائے جوستری نہ دوخیج سب برجادی کی جائے ۔ اور دہ تھی منہ کالاکر دینا ، جو تے دگا کا اور عام تورات میں الشرطیہ دیلے ۔ اور دہ تھی منہ کالاکر دینا ، جو تے دگا کا اور عام تورات میں الشرطیہ دیل ساتر فرمایا ؛

چنانچ آپ کے حکم سے ان دونوں پر رحم کی سندا مباری گائی۔

اس شانِ نرول کی روشی میں ان آیات کرمہ برغور کیا جائے توجیند سنت بچے سلسنے

أتيمسين:

اقل: قرآن کریم نے تورآت کے یکم دجم کی تعدیق فرمائی اوراس یکم کو برقراد دکھا۔ دوم : اس یکم کو « سکا آئن کا الله می کم سکر آنحفرت ملی الله علیہ وسلم کواس پر عمل کرنے کا تاکیدی یکم فرمایا ، اور اس معاملہ می کسی قیم کی دور عایت رواد کھنے ہے " و کا کنٹیٹے ٹاکھو کا تکھیے " داور نہروی کران کی خواہ موں کی کہ کرشرت سے منع فرمادیا . لا تکٹیٹے ٹاکھو کا ٹکھیے " داور نہروی کران کی خواہ موں کی کہ کرشرت سے منع فرمادیا .

جہارم: اورجولوگ اس یم خلاوندی کوتسلیم کر کے اس کے مطابق فیصلہ کرنے پر آمادہ نہ موں ان کوصاف الفاظ میں کا صنر ، طالم اور فاسق فرمایا ۔

وَمَنْ ثَلَمْ يَعِيْكُمُ مِبَا أَنْ لَ « اور جو کوئی حکم مزکرے اس کے الله فا ولفك مسم مطابق جوالشرني اتارا سووي لوگ الْكُفِرُونَ . (۱۲۸) ب*ي كا ونسر ي* وَمَنْ تَدَمُ عَيْكُمُ مِنَ أَنْزَلَ اور وكولك حكم نركرا اسكموافق اللهُ فَا وُكُلُكُ مُم الظَّا لِمُونُ روم) يحِكم السُّرخ أمَّا واسو وي تُوكُّ بِي ظالم. وَمَنْ تُسْمُ عَيْنُكُمُ بِمِسَاانُنَ لَ اور حوكوتى محم مركب اسس كم اللهُ فَاقُولِكُ لَكُ لَكُ الْمُ لَكُ الْمُ لَكُ الْمُ لَكُ مُ مُ مُ مطابق جوكه اثارا الشرنے سو وي الْفَاسِقُونَ . وگرمی نامنسرمان 🐔 🕟

حبب دیم کے حکم کی قرآن اتنی شدّہ مدّسے تاکید کرتا ہے اور اس سے پہلوتہی کرنے اور اس سے پہلوتہی کرنے اور اس نے والوں کو " اسسلام کے ذبانی دعویدار مگر دل کے کا فر" ظالم اور فاستی کہت ہے ۔ تو سوال یہ ہے کہ قرآن کریم کی کونسی آیت ہے یا آنحفرت عملی الشرعلیہ ولم کی کونسی مُنتّ ہے حس نے اس شدید و مؤکد حکم کومنسو م کر دیا ہو ؟ اور چولوگ اس حکم سے انحواف کرتے ہی کیوں ندان کو ان قرآنی آیا ہے کا مصدرات سمجھا جائے ۔

ج : چونکدرج کا حکم کتاب الٹرسے تا بت ہے اس لئے آنحفرت ملی الٹرعلیہ وسلّم اسی

عكم كے كي كتاب الشركا حوالہ ديتے تھے .

چنانچ صحاح کی دوایت میں ہے کہ آنحفرت صلی اللہ علیہ و کم کی خدمت میں دقیمی می مرحبے۔
اکیہ نے کہا کہ ہمارے درمیان کتاب اللہ کے مطابق فیصلہ کیجئے۔ دوسرے نے کہا ہاں! یارسول اللہ واقعی ہمارے درسیان کتاب اللہ کے مطابق فیصلہ کیجئے۔ اور مجھے اجازت دیجئے کہ میں واقعہ بیا کروں ۔ آئی نے فرمایا ہماں! بیان کرو ۔ اس نے کہا کہ میرا بی استخص کے ہاں اوکر تھا۔ اس نے کہا کہ میرا بی استخص کے ہاں اوکر تھا۔ اس نے اس کی بیوی سے زنا کیا۔ مجھے لوگوں نے بتا یا کہ میرے بیٹے پر رجم کی سے زاماری ہوگی۔ میں نے اس کے فدر میں استخص کو سو بحریاں اور ایک لونڈی دی یمبر میں نے اہل علم سے دریا فت کیا توانہوں نے مجھے بتا یا کہ میرے بیٹے پر سوکو وں اور ایک سال کی میلا وطنی کی سے زامے ۔ اور احم کی سے راہی۔ کی بیوی پر ہے۔ کی بیوی پر ہے۔

يرميح " ميث تمام كتب حديث مي موجودب اوراس مي آنحفريت ملى الشرعليروسلم

موینکوآنخفرن صلی الشرعلیروسلم

فرمهایا . سنو ا قسم های ذات

کی حس کے قبضہ میں ممیری حال بات کے

میں تمہا در میان کتاب الشرک

مطابق فیصلہ کردن گا ۔ دا ور وہ فیملہ

تی ہے کہ ، تیری بحریاب اور لونٹری

تی ہے کہ ، تیری بحریاب اور لونٹری

تی ہے کہ ، تیری بحریاب اور اور ایک

تی ہے دائیس کردی مجائیں گ ۔

اور تیرے بیٹے پر سوکوٹر ویس اور ایک

سال کی مجلا وطنی کی مزاجاری ہوگی ۔

اور ہاں ا آئیس اتم اسٹی کسی کی

بیوی کے پاس مجاؤ تاگروہ زنا کا افرار

مرے تواس کو دھم کرو یو

نے سناتے رحبہ کو حلفاک بالٹرک طرف منسوب کیاہے ۔ سوال بیہ کہ اگر قرآن میں سنزائے رحب منرکوز نہوتی تو آخفرت صلی اسٹرعلیہ وسلم اس کوکتاب الٹری طرف منسوب کیول کمرتے ۔ جو لوگ سنرائے رجم کے منحر ہیں وہ گویا ربول الٹرملی الشرعلیہ وسلم کے حلف کی می تکذیب کہتے ہیں ۔ تکذیب کہتے ہیں ۔

ک : اک منمن میں حفرت عمروض اللہ عنہ کا مشہود خطبہ بھی حدیث کی قریباً سبعی کمآبوں میں جو جو ہیں ہے : میں موجود ہے ۔ جینانچ صحیح نجاری مرج اللہ اور صحیح مسلم مرج اللہ ہیں ہے :

متحفرت عمرين خطاب دضى الشرعن نے دسول الٹیصلی انٹرعلیہ وسلم کےمنبر يريبي كرفرمايا ريرشب الشرتعكن محدثل الشرعليروم كودين عق كاساته مبيجا - اورآف يركمّاب نازل فرماكً. اورالشرتعالى كازل كرده كمابس آیت رح بھی تھی ۔ جیے ہم نے پڑھا۔ محفوظ كياا ودخصيميا بيساسس كے مطابق دسول الشمسل الشرعليروسلم نے دج کیا ۔ اور آھیے بعدم نے بعی رحم كيا . مجع اندليت ب كداوكون ير كميرزياده زما مُكردے كا وكوئى كينے والاكيے كاكر بم كت ب الشرمي رحم نہیں یاتے رسیس وہ ایک ایسے منديغي كوبوالثرتعبالي نفازل فرمایا ، میود کرگسسراه مول کے.

تال عمرا بن الغطاب بض الله عنه وهوجالس علىمنبر رسول الله صلى الله عليه و ستم ات الله بعث محمّلًا صلى الله عليه دستم بالعق. وانزل عليه الكتاب. فكان ممّاانزل اللهعليه أية الرجم . تسرأناها. ووعيناها - وعقلناها. فتهبع دسول المتحصلي الثه عليه وستم وبجمن بعدة - فاختنى ان طال بالناس ذمان -ان يقول تاعلمانعدالهم ف كتاب الله تعالى ـ فيضلوا متريف فريضة اخزلهاالله

ا در بے شک رجم اللّہ کی کتاب ہی تی ہے اس زانی پرج شادی شدہ ہو۔ خواہ مرد ہو یا عورت جب کہ گواہی قائم ہوجا تے۔ یا حمل ظاہر ہوجائے رجی کا اسے جاردنا چاا قراد کرنا پہیے تعالى . وإن الهجم فى كتاب الله حق على من ذنا المعن من الراجال و النساء اذا قامت البينية اوكان العبل اوالاعتراف.

یا مہ د بنے را مورم ل کے ) از خود استسرار کرے ہے

بعض حفرات نے اس آیت رجم کے بارسے میں بص کا ذکر حفرت عروض الشرعنہ نے فرمایا کو ایک ہے کہ قرآن کریم میں اس صفون کی ایک آیت نازل ہوئی تھی" الشیخ والشیخة اذا ذنیا فارجبو ہدا نکالا من الله و الله عذب نے کہ بی حس کی الا و ت منسوخ ہوگئی میگ فارجبو ہدا نکالا من الله و الله عذب نے کہ ایسی کوئ آیت نازل ہوئی تھی ۔ یانہیں ۔ اور یک کی اس محم باقی دکھا گیا ۔ یہ بی اور یک کی اس موایت سے ان الفاظ کی قرآنیت تابت ہوگئی ہے یانہیں کی آویدد کھناہے کہ صفرت عرفی الشرعن مرسمن سرفرما دہے ہیں :

" اور بلانشک وسٹنبہ رحم کمارایٹ پیری سے " دان الهجم فى كتاب الله حق ر

عبى كا مطلب اس كے سواكھ بنہ بن كر دم كاب الشرى اب بى موجود ہے . مگر يو بكر عام لوگو كافہم اس سے قاصر تھا ۔ اوراس امركا المئيشر تھاكہ وقت گذر نے برلوگوں كے لئے اس كاسمجنا اور بنت بندي اس سے قاصر تھا ۔ اور اس امركا المئين تھاكہ وقت گذر نے برلوگوں كے لئے اس كاسمجنا اور بيك الله كائم تكري كے الفاظ " اَ وَ يَحْدَ لَ الله كُلُهُ تَعْدَ مِن الله عَلَى الله كُلُهُ تَعْدَ مِن الله عَلَى الله كُلُهُ مَن الله عَلَى الله كُلُهُ مَن الله عَلَى الله كُلُهُ الله عَلَى الله كُلُهُ الله كُلُهُ الله كُلُهُ الله كُلُهُ الله كُلُهُ الله عَلَى الله عَلَ

« حضرت عمرضی السّرعند نے والد ہے

مذاالنىنخشيةت

ظامركميا مغارحون اوران كيمشن وگوں كى طرف سے د توع ميں آيا . میساکہ پیلے گذر میکا ہے ، اور پیغر عمریضیااتشرعنه کی کوامت سے ۔ اور يهمى احتال ہے كويہ بات انهنبيں دسول الشمىلى الشرعليروم كيجانب سےمعلوم ہواہو (اس مودت میں يه عزه نبوي بوگا .)

دقسع مين العنوارج ومكسب وانقعم كماسبق بيانه وحذامن كماامات عسو رض الله عنه . و بيعتم ل انه علم ذالك مِن عِمْـة النبى صلى الله عليه وسلم.

(مشن ميملم مين )

الغرض پی نیر دیم کاسیم قرآنی سخرے ۔ اس لیے مغربت عمرینی الشرعنہ نے ادادہ فرما یا تھا کہ اس عَكُم كُومُصْحِفْ كِي مَا سَنِيرِمِرَاحَةً لكه دياجات بمكراس الديشير عدادككيس كُرُعُرَخ في قران مي اصا فه كرديا - اس اله و كتعيل نهي فرمائى رقران كريم كه ما شير بريمي اگر كه ديايا آ تووه قرآن نہیں بن جاتا ۔ بلکہ حفرت عمریضی الٹرعنہ کے تستسری نوٹ ٹی کی حیثیت اس کو حکسس ل ہوتی ۔ اور تیشری آپ نے اپنے خطبہ میں ارت دفرمادی۔

خلاصه يكرم قرآن كريم كاسكم ب ، قرآن كريم في ساسكو " أذ يُعِبَل الله لَكُنَّ سَبِيتُلًا " سے ذكر فرمايا اور اس كى تشريح مى تعالى شائد نے وحى آسمانى كے دربيد دسول الشملى الشرعليدوسلم سيكراتى - الدكهين اس حكم كوم سسا أَحْذَل المله " مشرساكردسول الشمنى الشرعليه وسلم كواس كعمطابق فيصله كرنے كاحكم فريدا يا - اور اسس "مَنَا أَنْ ذُلُ اللَّهُ " سِي انحراف كرنے والوں كو " ول كے كا ونسر " اور ظالم وفاسق قراد ديا ٠ اوراً نحفرت مىلى الترعليه وسلم نفهى اسس كوكتاب التركامكم قراد ديا - اورخلغلي والتدي نے بھی ۔۔۔۔ ان تمام امود کے یا وج داگرکوئ شخص یہ کہتا ہے کدرم کا حکم اسلام ہی میں نہیں تو سوچناچاہے کہ اس کی دائے اہل بھبرت کے نزدیک کیا قدر وقیمت رکھتی ہے۔

## مسزليرج ادرستت نبوي

فترآن كريم كع بعد شريعت اسلامى كادوسرا ماخذومني المحفرت ملى الشرعليه وسلم كى سنتمطهدي - دين وشراعت كاشكيل سنت نوى سے بوئى . أكراس كودرسيان سے باتا دیاجائے تو نرعبادات کاکوئی خاکمرتب ہوسکتاہے اور نرمعاملات و معاسفرت وغیروکا كوئى مرابط نظام ساسنة آتاہے ۔ حق تعالیٰ شانۂ نے دین كامدار " الكتاب " كے ساتھ صاحب كتاب ملى الله عليه وسلم كے اسوة حسندرد دكھا ہے: لَعَدَى كَانَ لَكُمْ فَ رَبُولُ لِلَّهِ "بِيْنَكُ تَمِ السِيلِيِّ وَلِي اللَّهِ

أَسْوَيًا حَسَنَةً لِمَنْ هَانَ مَا مَلِيلِ اللهِ وَلِمَى وَالتابِي سِبْرِينَ يَنْ جُوالله وَالْيَوْمَ الْأَخِرَ مُنْ الْمُرْمُ الْأَخِرَ مُنْ الْمُورِدِ مِنْ الشَّخْصُ كَهُ عَامِيد ( الاحناب) رکھتا ہوالٹرکی اور اکٹرت کے دن کی "

ا در آنحفرت صلی الشرعلیہ وسلم کی طرف سے جواحکام دیتے جاتیں ان کو قبول کرنے کا حکم

وَمَا اْ تَاكِمُ الرَّسُولُ غَامُوهُ وَ

" ادر ج کیددے تم کورسول اسے ا اور مسر کاروک دے دلا ہے۔ ایک و ۔ اور میں اور کاروک دے دلا ہے۔

دورجديدي ايك خاص حلقمي يمرض عام بوتاجار اسي كمبرستل كي لي قرآن كريم ب سَنَدلاناضرودی ہے ۔ ا درجس فات مقدسہ دصلی انٹرعلیہ کسلم ) پرکتاب اللّٰہ نالل کم گئی اس کے اسوہ سختنہ سے نرصرف بے نیا زی کا اظہار کیا جا تا ہے بلکہ ایک طرح اسفظر مقارت سے دیکھاماتا ہے ۔سکن قرآن کریم اس طرزفکر کوخالص کفرقرار دیتاہے ،

خَلَادَدُ بِلْكَ لَا يُحْمِنُونَ عَتَى "سقم ب تير عرب ك و مون منصف جانيس اس حبكرسي مي جوان

يُحَكِّمُونَ لَكَ فِيمَا شَجَعَ بَيْنَكُمُ مُ نَهِين مِون كَدَ يبال تك كرتجوي و فَتُمَّ لَا يَجِبِ ثُواْ فِي ٱلْفُسِطِيمُ

مَا نَهَاكُمُ عَنْهُ فَانْتَهُوْ الْمُعْسَى

حَمَاجًا مِنْ اللَّهُ كَا تَصَيْدَ دُلِيكُمُولُ مِن اللَّهِ ، بِعر نہ یا دیں اپنے جی تین گی

تَسُلِيماً والنساء:٢٥) تيرے فيصلے - اور قبول كرين وتى -

دراصل کی شخصبت کو ۳ رسول الله ۴ مان لینے کا مطلب ہم برہے کہ اس کا برفسیصلہ وابعب

المتسليم مو، اس لئے رسول السُّر ملی السُّرعلي وسلَّم كے حكم سےسرتا الكسى مون كاشيون بهيں بوستنا، بلكه يرخالص كغرو نفاق ہے ۔ جِنائي ِ قرآن كريم بهي بدايت كرتا ہے كدرسول الشرصلى الشيعليرو كم

حبیکسی معاملهی فیصل فرمادی توکسی مومن مَرد یاعورت کو اینے خانس فراتی ا ورخی معاصلہ

مِي كمى تىم كا اختيار باتى نہيں دومياتا :-

در ادرکسی مومن مَرد ادرکسی مون عور ومنكان ومؤتمن ولأمومنة

كے لئے اس كالنيائش بى كى حب اللہ إذا قَفَى اللهُ وَدَسُولُهُ أَمْلُ تعالئ اوراس كاديول كسى كام كافيير

آن تَيكُوْنَ لَهُمُ الْحُنكَوْنُ

كردس توان كواين كام سي تعلق كسى مِنْ أَسُرِهِمْ . وَمَنْ تَعْفِ

ا مَثَّهُ وَرَسُوْلَهُ نَعَنَىٰ ثَثَّ نُصُلُّ قسم كأكونى اختيار باتى ربى ا وريجنى

عكم ندملن الشركا اوراس كيديول من للالمنيناً والاحزاب:٣١) كاتوده مرع گرايي مي جاپرا ؟

الغرض آنحفرت صلى الشرعلي وسلم فيرض معاملهمي جونسيسل فرما ويا وه بعينه الشر

تعالیٰ کا فیصلہ ہے ۔ اور اس سے انحوات فیصلہ خوا وندی سے انحوات ہے ۔ بین جس تحف کے سلنے رسول الترصلى الشرعليدكم كافيصله آئے اوروہ اس كے تبول كرنے يں بچيكيائے تواس كى وج

بعول امام غزال "، "كغرضى يا حما قت على " كے سواكي نهيں ۔ يبي وجرب كسنّت نبوى

کے جسّے شرعیہ ہونے کوعلمائے امّت نے دو ضرور یات دین " میں شمار کیا ہے ۔ جِنانحیہ

شیخ ان ممالم کی تحریرالامول ادراس کی سفری تیسیرالتحریمی ہے:

<sup>ر م</sup>سنت کا حجّت مونا نواه وه نوف رعجية السنة) سواركانت

یا واحب کے لئے مغید مویاکسی اور مفيدة للفض اوالواحي چیزے نے ، فرورت دینیہ ہے۔ بروشخص صب كوعقل وتميزعهسل سے ، یہاں تک کرعورٹس ادر مے می مانتے میں کرحس تعن کی بوت تاہت بوده ان تنام امورمي جن كاده التر تعالى ك مانب سے خبردیتا ہے ماد ب اوراس کی ا تباع واجبہے "

أؤغيرهيما دضرورة دينية)كلمن لهعقل و تميزيتى النساء والعبيا يعانان من ثيت نبوته صادق فيها يخبرعن الله تعالى ويجب التياعه . د تسيرالته برعل كتاب التحريرج ٣ ص ٢٢)

ادرمیرسکله که شادی شده مرد ادرعورت جب زنا کے مربحب ہوں توان کی مسزارم ہے۔ أنحفرت ملى الشرعليرولم كى سنت متواتره سے تابت سے \_شيخ ابن همام محصة بن ، تبوت الهبم عن رسول الله

سحس طرح شجاعت على الامجود ساتم کے دا تعات متواتر میں۔ اسی طرح دجم كانتونت آنحفرت على النثر مليه دسلم سے متوانرالمعنی ہے ،اگرج ایک ایک واقعه کی تغصیلات خر وامدسوں رسگرامل دم بلاشکے

سلى الله عليه وسلم متواتر المعنى كشجياعية على وجود حاتم . والأعادف تفاصيل صورع وخصوصياته وامااصل الهج فلاشك

خبہ ٹابت ہے <sup>ی</sup> اس کافعسیل ذکرکرنے کے بعد بھتے ہیں ،۔

و حاصل يهكراس كا انكار بالأنفا دلىل فعلى كانكارسي ،كيونكه وييرز لفظاً يامعنى منواتر سؤنغادي بمب\_ دنگیرا بل اسلام کی طرح \_\_\_اس پیر والحاصل ان انكارك انكار دسيل تطعى بالاتفاق فان الخوارج يوجبون العمل بالمتواترمعنى اولفظا كساش

نيه ـ

عل كرنے كووا حيب فراد ديتے ہي مگر خارجبوب كحصحا يرايغ اورابي اسلام کے ساتھ میل جول سے انحراف اور علمائ اسلام اوررا ديان صريت ك طرف ديوع ذكرنے نے ال كوبہت سى جبالتوك كريم في المال واتعا كيوبكدان سے احادیث كى سماعت ادرشهرت مخفى رسى بحياني حب انهول نے عمر بن عبدالعزرزج پر دج کے ماہی مي اعتراض كياكه وه كمّاب الشرمي مصرح نهيس وتحضرت عمرن علوني نے جواب دیا کہ نما زوں کی رکعات ك تعدادا ورمقادر زكاة مى قرآن مي مصرح نهي وانهول نے كهاكه يراس بئة ثابت بي كدان كودسول الشر صلی الله علیہ وسلم اور مسلمانوں نے كياب بعفرت عرب عالعزرات

المسلمين. الاان اغرافهم عنالاختلاطبالععابة والمسلين وتراث التريد الىعلماءالمسلمين والوالآ اوتعهم فى جھالات كئابىق لخفاء السمع عنهم و الشعرة ولعذاعين عابواعلى عمرس عالجزير العول بالهجم ، لانه ليس مسمه المتدار تلاف باعدادالىكعات ومقاذير النيكوة فقالوا ذالك لانة نعله رسول الله صلى الله عليه وسبم والمسلمون نقال لهم وحذا الميثا نعله هو والمسلمون (فتحالقديرميل)

فرمایا، پر رجم مین آپ نے اورسسالوں نے کیاہے "

رى يى كەرى يەرىيە در حضرت زىدىن خالدائىچىنى دخى الشرعنىماكى مدىت يېلىگذرىكىيى السيام ئىماكى مدىت يېلىگذرىكىيى

ہے صب میں انحفرت صلی الشرعليدو الم نے زنا کے مقدمہ کا فيصلر سناتے ہوئے فرمايا تھا د والذى نفسى بيئ لاقفين "تم جاس ذات كس كقبني بينكما كتاب الله . ميرى جان بي مَن تبار درميا ا الشرك معان فيدا كاب الشرك معان فيدا كول كايد اس کے بعد آئ نے عورت کے اقرار زنا پراس کے رحم کا حکم مسترمایا: فاعترفت فامردها مونانيراس عورت في اقراركياتو رسول الله صلى الله عليه ه أنحفرت ملى الله عليروسلم كي عكم وسلم في جمت . ہے اسے رحم کیا گیا ہے (میح بخاری مین ، صیح لم مین ، مؤطاامام مالک موسی ، اودادد ، نسائی صیب ، ترمذی میایا ، ابن ماجد ملال ی ٧\_\_\_\_ مصرت عباده بن العدامين كا مديث عي گذري بي مي انخفرت صلى الشي علير وسلم نے قرآن کے لفظ " سبیلاً " کا تشریع کرتے ہوئے شادی شدہ کے دج کا میم فسيمايا: (صحيحهم صفيه ، الوداود ماله ، ترغى مدي ا ، ابن ماجرمالا ) ۳ \_\_\_\_\_ بہودی مُرد وعورت کے رحم کے بارے میں حضرت عبداللہ بعمر رضی اللہ عنہما ک مدرث می گذر کی ہے (صیح نجاری ملال مصیم کم صیح کا مؤطا امام مالک ملات، ابوداوُدمنالا ، ترمزی متحل ، ابن ماجه مندا ) ٧ \_\_\_\_\_ حضرت عمر رضى السرعنرى يه مدست مبى گذر سي بيد: رجب رسول المتعصل الله "أنحفرت ملى الشرعلير ولم فيمى عليه وسلم وريدمنا رم كيا - الام نعى آج كي بعد بعدلاً ۔ ٠ رح کما " ( بخاری مشرور ، سلم مشیر ، ترذی میری ، ابودا وُدماند ، مؤملا امام مالک صفی ، ابن ماجر صلاا)

« حفرت عثمان دضىالنُّرعنه نے محص کے دوران باہرصانک کرنسرمایا: میں تم کوقسم دیتا ہوں کیاتم جانتے ہوکہ رسول الشمسلی الشرعلیہ ولم نے فرمايا كسى سلمان كأعملال نبي، منح تنن میں سے سی ایک صورت ہیں۔ شادی شدو ہونے کے بعد زناکا مركبيو. ياكلملانے كے بعد مرتدمومات يكسى ونائ قل كرفيك. انهوں نے جواب دیا ۔ السرکی قسم! ىاں . فرمايا : ميرتم مچيكس جيم مي قتل كرتے ہو"

«محفرت ابن عمر رضى الشرعنهما روا كرتيبن كيعفرت عثمان دخى الترعنر نے فرما یا کہیں نے دسول الٹیملی اللہ عليه وسلم كويرفرما نتے سوئے صنا ہے كركسى سلمان أدمى كانون علالنهي مگرتن میں سے ی ایک وجرسے ۔ وتخفى عب نےشادى شدە بونىڭے ىبىد زناكيامو يتواس يررم ہے . يا كسى كوعرا قتل كرديا بوتواس برقعا

مريث، عن عمّان ضي الله عنه التهاش ف عليهم يوم الدارنشال انشكم يالله اتعلمونان رسول الله مىلى الله عليه وسلم قال لايحل دم اسرئ مسلمالا باحدى تىلات : زنابعد احصان وارتدادىعد اسسلام . وقتل نفس بير حق. قالوا اللهم نعم. تال فعيلام تقتلوني . رسمدى مايي، ١ بن ملعبهد، مستدرك حاكم نوسي نسائه والم وعن ابن عمر أن عثمان قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لاعيل دم امرئ مسلم آلا باحدى تلت رحل زنى بعد المصانه نعليه الثا اوقتل عمداً معليه القود ا فالتِدبع لأسلامه نعليه القتل . رنسائی مکا) ہے ۔ یااسلام لانے کے بعد مرتدم وجائے تواس ریقتل کی سنزا ہے "

الفاظين :

رحبل ذنى بعد احصان فانه يرجع " ایک وہ آدمی صب نے شادی کے بعدزناكيا بو -الكورم كياجائيًا" (مسلم صوبع) الجودا وُد مشرق م نساتي هيان

معدين على الشي صمون كى حديث حضرت عبدالله بن مسعود رضى الله عنه سيم مروى سے - اس

کےالفاظ پرہیں :۔

ىد حلالنہيںكسى مسلمان كانون گر لايحل دم امرئ مسلم الا ئے۔ تین میں سے ایک وحبر سے ۔ شادی شده زناكرے بنون كا بدله نون. اور يخف دين اسلام كوهيو وركرع بسلام مسلمین سے الگ ہوجائے "

باحدى ثلاث التسالزان والنفس بالنفس. والتادك لدنه المفارق للجماعة. (میم نجاری مینا میمیمسلم هیم الوداود مهم ۵۹ ، ترذی مهم ا دهد این کابل)

تھاریت ہے ؟ یہی مدیث حضرت الوقلا برتابعی سے مرسکلاً معی مروی ہے ۔ انہوں نے حضرت عمر بن عدالعزيز سے گفتگو كرتے ہوئے فرمايا:

وائٹهِ مَاقتىل دسول ائٹە صلى الله عليه وسلم لعلأقطّ الآفى تلت خصال . رحبل تتل بجبه يع نفسه نقتىل اورعبلُ زنى بعداحصان اوريلهارب الله ورسوله وارتدعن الاسلام المعيم بخارى موس

« الشك قسم إنهين قتل كما رسوالكشر مىلى الشرعلى وسلم نےکسی کیمبی مگر مین وجہسے۔ایک پرکستی کی نےکسی كوظاماً قتل كياتواس كے مدان قتل كياكيا. یاکسی نے شادی شدہ ہونے کے با دمود

زناکیا ہو ۔ یاکس نے الٹروٹولسیجنگ كى بوا ورده اسلام سىرتدىوگى بو " عدر ف المناه عديت حفرت عارب يامروض الشعنه سے مروى سے ، (محال بالا) تحفرت انس دمنی الله عنه سے روایت ىمدىيث الما: عن انس مِنى الله عنه تال تال رسول الله صلى الله ہے کہ رسول استرصلی استرعلیرولم نے فرایا مع حم د یا گیا ہے کہ لوگوں سے فعال کرا عده وسلم اموت ان يبات كم كروه " لاالم الآالتُر " كُنْبَادُ ا فا تىل الناس حتى يقولوا دى يسىحب أبهون نے كلر برامد لياتو لاالله الآالله منادا انى جان ومال كومحدسمحفوظ كرليا. ت الوهاعمه وأمنى رماتُهم مكرحق كے ساتھ عوض كيا كياكہ حقى كا واموانهم الابحقها. كياسطلب ۽ سنرايا: تيل وماحقها. قال تادی شدہ مونے کے بعدز ناکر ما ۔ زنی بعید احصات - او اسلام لانے کے بعدکا مسربوما نا ۔ كفرىعيداسلام . او یاکسی کومتل کرنا یعس کے بدیامی تتلفس فيقتل به. اس کوتنل کیاما ہے " رواءا لطاوانى فى الاوسط. رمجمع الن وائد مليك معضرت عاليتين عباس فى الترعنهما صريت عن إب عدا س رضى الله عنها سے روایت ہے کہ رکول الٹرصلی الشرعادیم تال تال رسول الله صلى الله نے فرما یا اگر میں خرکواس کے رحم کر تا تو فلا علييه وسلم لوكنت داجمًا لعدُّل

سے روایت ہے کہ رحول الٹر صلی الشرعافی میں سے روایت ہے کہ رحول الٹر صلی الشرعافی کے رحم کر آلون للا عورت کورم کرنا ،کیونکہ اس کی گفتگو ۔ اس کی مہیئیت اور اس کے بیاس جاوالو سے اس کا مشکوک کر دار واضح ہوتا ہے ؟

(ميح بخارى منظم ،معيى مم منطح ، نسانى مين ، ابن ماجرمك )

بغيريتنية لهجمت فلانة نقل

ظهرفيهاالربية فىمنطقها

وحشتها ومن يذل عليها

## <u> مريث ماعب ره :</u>

یہ آنخفرت صلی الٹرعلیہ وسلم کے دہ ارشادات تھے جن ہیں آپ نے شادی شدہ مزکب زناکی سنزارجم فرمائی ہے۔ علاوہ اذیں آنخفرت صلی الٹرعلیہ وسلم نے ملاوہ اذیں آنخفرت صلی الٹرعلیہ وسلم نے مملاً مجی سنزائے دجم نافذ مسئرمائی ۔ حیانچہ حضرت ماعز بن مالک الاسلی رضی الٹرعنہ سے یہ گناہ صا در ہوا تھا۔ اور تواتر سے نا بت ہے کہ انہوں نے آنخفرت ملی الٹرعلیہ وسلم سے خود در نواست کی کہ ان پر حدجا دی کی مجالی مان پر صنزائے دیم جاری فرمائی ۔ اس کے لئے مندر جر ذیل احدا و میٹ دیمیں جائیں :

٧- عدست بريرة : ميع مسلم ميل ، ابدا وُدهن ، مندا جرميم ميل من ما الما ميل من المراجد ميل من الما ميل من الميل البدا وُدهن ، تروي السال من المراب البدا وُدهن ، تروي المناسل ميل ، البدا وُدهن ، تروي المناسل ميل من المناسل من المناسل

، منداحد ملكم ، ابن ماجر ملك .

مع - مديث ابن عبائ : صحح بخارى من المحيح لم من الددا فدعد المسارة

۵ - عدیث مابرین سمره : مین ملم صلح ، البدداؤدمی ، سندا حدمه ۱۹۱۹ ۱۱۸۱۱۱۸۱۱

٣- مديث الوسعيد ضريع: صيح لم معلى ، الودا ودهل استدا عرصيا .

٤ مديت الإنجراض: الوداؤد منالا ، مندا حرم الله عليه

٨ - مديث نعيمن براك الإداؤد ملاه ، منداحد مكام ، مؤطاا مام مالك مكام

9 - حديث الوذريخ : مسندا حمد مجه -

١٠ - حديث الوسجره: منداحدمه بمجع الزوائد مين

اا مديث نصر بنديم: مندا حد ما الله الله

١٢- مديث الواماية بن سهل بن منيف : (عبدالرزاق ما ٢٠٠٠)

١٢٠ - مديث عطاربن ابي رباح مركلاً: (عبدالرذاق موالي)

۱۵- حدیث طاوس (مُرَسُلاً) (عبدالرزاق صبی ) ۱۵- حدیث حمید بن المال (مُرسلاً) ( یا مایع) ۱۹- حدیث عکرمر ( ، ) ( یا مایع) ۱۶- حدیث عجابر ( ، ) ( یا میع) ۱۸- حدیث عبدالتین دنیاد ( یا را میع) ۱۸- حدیث سعید بن مسیب ( یا را میع) ۱۹- حدیث سعید بن مسیب ( یا را میع)

*عربي* الغامدي<u>د:</u>

## متفسرق احادیث: ۱۔ حدیث علی ان ا

عن المتعبى عيد تعن على المورية على معربة على كرم المروجم المروجم المروجم كالمروجم كالمروج كالوفر ما يا من المولاة والما المروب المحمدة والله المولاة معد كالوفر ما يا من المولاة والما المروب المحمدة والمنه والمنه والمنه والمنه والمنه والمنه والمنه المروم كيا توفر ما يا من الم

رسول الشرصل الشرعليد وسلم كسنت كم مطابق رجم كيا ہے ؟

مسلی الله علیه وسلم . رمعیح بخادی مین مسنداحد ملی )

## ٢- حديث انس :

مد معفرت انس دخی الٹرعنہ سے دوات ہے کہ رجم کیا رسول الٹرمسلی الٹرعلیہ وسلم نے اور الو بجروعروضی الٹرعنہا نے ،اور ان کا حکم بھی سندت ہے "

عن انس رضی انده عنه قال رحیه دسول انده سلی انده علی علیه وسلیم وابو یکی وعمی دروا به ابویعی و دروا که آنوات.

رجمع النوائد ميري المطالب العاليه ملال مديث علال )

## ٣- حدسيت عبدالتُّربُ ابي اوفي أُ:

م سنیبانی کهتے ہیں کہیں نے صفرت عبدالشرب ابی اوفی سے پوجیعا کہ کیا رسول الشرمسیلی الشرعلی ہوسلم نے رجم کی ج منسوایا ، ہاں ! میں نے کہا ، سور ہ نورسے ہیلے یا دجہ یہ منسر ما یا مجھے ضبر نہیں یہ عن الشيبانى قال سالت عبد الله بن اب اوفى هل رحيم رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نعم ، قلت : قبل سورة النور اوبعث . قال لااددى -اوبعث . قال لااددى -رميج بخارى ملين ، معيم مسلم مين ، مسندا حد معيم ، م به حدیث نعمان بن بشیر خ

عن حبيب بنسالم قال أنّ " مبيب بن سالم كيتي بي كرحضرت النعمان بن لبتدرضى اللهعنه نعمان بن بشير رضى الشرعنا كے ياس بهبلغشى جادية اموأته ایشخف لایاگیاحسنے اپنی بوی کی فقال لاأقضى فيهاا لايقضاء . باندی سے محت کی شی ۔ توفرمایا کمیں رسول الله ملى الله عليه و اس میں رسول الٹرصلی الٹرعلیہ دسلم سلم. قال انكانت احلتها کے نیصلے کے سواکوئی نیصلنہیں کرو کا ۔فرمایا اگرعورت نے یہ باندی اس له ملدته مائة . ران کے بے ملال کردی تھی تومی اس کے لم تكن اذنت له رجمته موكور الكاون كا ، اوراكراس ( ابودا وُدميِّلةِ ، ابن ماجه لكل) اس کواجا ذرت نہیں دی تھی ہیں اس کورج کروں گا کیے

۵ - حدیث وانل بن محبیشر :

حضرت واکل بن مجرصی الشرعہ سے ایک واقعہ مروی ہے کہ ایک خاتون نما ذکے گئے اربی تعی کسی نے اس سے ذہر تی فعل حرام کر لیا ۔ عورت کے شور مچا نے پر اکیشخص کو بچڑ لیا گیا ۔ عودت نے سمجعا کہ یہ مجرم ہے ۔ لمیکن وہ واقعہ مجرم نہیں تھا ۔ اصل مجرم نے حب دیجعا کہ ایک بے گناہ پرسے نیا جاری ہوجا ئے گئ تو اس نے اپنے آپ کو بارگاہ دسالت میں بیتی کرتے ہوئے ایک بے گناہ پرسے نیا جاری ہوجا ئے گئ تو اس نے اپنے آپ کو بارگاہ دسالت میں بیتی کرتے ہوئے کہ تو تھیں ایک بیارکا تو ل ہے کہ تو تھیں کہ تو تھیں کہ تو تھیں کہ تو تھیں کے العرب کے گروہ شبر کی دجرسے اس کو حلال تصور کرتا ہو تو حقر جاری نہیں ہوگ ۔ ور نہ زانی محصن کی حد اس پر حباری ہوگ ۔ حدیث میں بیوی کے حلال کرنے یا نہ کہ نے کہ بولو دور کے بولوں کے بولو

كباكر قصور واريبهي ـ بلكركي مول ـ

نقال لها اذهبی . نقد غفر المتعدد و تال للمجل الذی حسنا و قال للمجل الذی و قع علیها ارجموی ، و قال لقد تاب توبنه لو تاب ها الهدینة لقبل منهد - (بوالا الوداود و الترمذی . مشکوة ما الا و قال الترمذی . مشکوة ما الا و دا الترمذی . مشکوة ما الترمذی مشکون می الترمذی مشکون الترمذی مشکون می الترمذی مشکون الترمذی مشکون می الترمذی مشکون الترمذی مشکون الترمذی مشکون می الترمذی مشکون می الترمذی مشکون الترمذی مشکون الترمذی مشکون می الترمذی مشکون الترمذی الترمذی مشکون الترمذی الترمذی مشکون الترمذی التر

ربس المحضرت ملى الشرعليدة لم نے عورت سے فرما يا ، جا ؛ الشرفتري جنت کردی ۔ اور پيليا آدمی کے بارک ميں اچھے الفاظ فرما ئے ۔ اور محم کمد ۔ اول بارے پی فرما يا کہ اسے رجم کمد ۔ اول فرما يا اس نے اليي توب کی ہے کہ اہل فرما يا سي توب کی ہے کہ اہل مدينيا سي توب کر ليتے تو ان سے تبول کر لیتے تو ان سے تبویل کر سے تبویل کر سے تبویل کے تبویل کر سے تبویل کے تبویل کر سے تبویل کے تبویل کر سے تبویل کے تبویل کر سے تبویل کر سے

#### ٢ - مديث جبابر الم

عن جابى دضى الله عنه ان رج لا زنى باسراً ق ناسر به رسول الله صلى الله عليه وسلم فجل دالجد درت اخ براته محصن نامر به فروجه دا بودا وَد مانلا)

م حفرت جابررض الشرعند برقرات و نا به کمایک فی فی نے کسی عورت نے زنا کما تھا ۔ آن کھ فرایا۔ نام کم فرایا۔ میرآب کو بنا باگیا کہ برشادی شدہ ، تورم کرنے کا حکم فرمایا ؟

له مشکرة شريعين برمدين مختصرنقل بوئى برس مصفهون كرسميني مي الجن بدا بو ت ب ـ

# ، مدین کحبلانج :

مفرت لجلاح رضی الشرعد فر ماتے ہیں کہ میں بازار میں بیٹھاکام کرد ہاتھا ۔ کہ ایک بورت بجے

کواٹھائے ہوئے گذری ۔ لوگ اس کے ساتھ ہوئے ۔ میں بھی ان میں شرکی تھا ، وہ آنحفرت ملی الشہ
علیہ دسلم کی خدمت میں بنجی ۔ آئی نے دریا فت فرمایا کراس بچ کا باپ کون ہے بورت خاموش رہی ۔
ایک نوجوان نے کہا ، یا رسول الشہ ! میں اس کا باپ ہوں ۔ آنحفرت ملی الشرعلیہ وسلم الشرعلیہ وسلم
سے بھرسوال کیا ۔ نوجوان نے بھر کہا ، یا رسول الشہ ! میں اس کا باپ ہوں ۔ آنحفرت ملی الشرعلیہ وسلم
نے حافرین سے تعیق فرمائی (کہ اس کو خون تو نہیں ) عرض کیا گیا ، یہ تندرست ہے ۔ آئی نے
اس نوجوان سے فرمایا کہ کیا تم سے دی شدہ ہو ۔ اس نے اثبات میں جواب دیا ،
فاصری فرمایا کہ کیا تم سے دی شدہ ہو ۔ اس نے اثبات میں جواب دیا ،
فاصری فرمایا کہ کیا تم سے دی شدہ ہو ۔ اس نے اثبات میں جواب دیا ،
فاصری فرمایا گریا تم سے دی شدہ ہو ۔ اس نے اثبات میں جواب دیا ،

نددیا رکه شایدوه این اقرار سے رجوع کرایتا ،اوراس سے مدسا قطاموماتی ا

٨- ايكمبهم صحابي كي مديث:

عن عبد العن يزين عبد الله عن عبد الله بن عمر والقرشى قال حلّى من شهد النبى ملى الله عليه وسلم وامريج بمرجل بين مكة والمدينة. فلما المابته الحجادة فتر في المابته الحجادة فتر في المابته المحجادة فتر في المابته المحجادة فتر في المابته المحجادة فتر في المابته المحجادة فتر في المابة على الله عليه وسلم قال فعد لا تركم وه.

مر عبدالعزین عبدالشرالقرشی کیتے ہیں کہ مجہ کو ایک ایسے صاحب نے بیر معرف کو ایک ایسے صاحب نے علیہ کہ ایس کی بھا کی محمد ایس وقت ہوجود معرف کے بیس اس وقت ہوجود مرمیان ایک تھی کے دم کا حکم فر مایا۔ بیس حب اس کو تھی کے دم کا گو بھا گا۔ بیس حب اس کو تھی کے دم کا گو بھا گا۔ بیس حب اس کو تھی کو بیا گائے ہے کہ اس کی تھی کو بھا کے بیس کے فرمایا تم نے اس کو تھی کو کھی کو بھی کو بھی کو بھی کے دم کا بیا تی نے فرمایا تم نے اس کو تھی کو کھی کو بھی کے بھی کو ب

یہ و احادیث میں بن میں صراحة ت دی شدہ (محسن) زانی کی سنا رج (سنگسادی) نقل کی گئے ہے۔ اور اسے جن صحائب کرام نے نقل کیا ہے۔ ان کے اسمار گرامی کی فہرست پرنظ۔۔ر وال لینا سناسب ہوگا۔

ان احادیث کے علاوہ متعدد احادیث الیی میں جن میں زانی کی سنرا مجد (کوٹسے دکانے) کو اس کے غیرمین (غیرت دی شدہ) ہونے کے ساتھ مشروط کیا گیا ہے ،حس سے واضح ہونا ہو کہ اگر زنا کا مرتکب شادی شدہ ہو تو اس کی سنرا حکد (کوٹرے لگانا) نہیں

النصر تمام احادیث کو منظر مجوی دیجنے کے بعداس امری کوئی شک وست، باتی نہیں رہ وجا تاکہ انخفرت میلی اللہ علیہ کہ نے زانی محصن (ستادی سنده ) گاحد "جم الشا فی مسائی ہے ۔ اور دور نبوی کا ایک واقعہ مجمی السیانہ بین جس میں آئی نے ایس محرم کو سنگار کرنے کا حکم نہ فرمایا ہو ۔ اس تو انر کے بعد توجعی سنرائے رجم کا انکار کرتا ہے وہ یا تو سے خارجیوں کی طرح ۔ ان متو اترا حادیث سے جا ہل ہے ۔ یا وہ کھدو زیر تی ہے جس کے نزد کیے نعوذ بالسرا سلای ستو اترات مجمی سندی کے کہ بین ۔

## إحماع صحابغ

كحيح ومستلريسى ابركرام وخوان الترعليم كااجماع واتفاق طعى حجت ب داور وتخف

محابر کرام کے اجاع کو ترک کرتا ہے وہ قرآن کی اس آیت کامعداق ہے:

" اور جی خی نخالفت کرے یول رصلی الشرعلیہ دسلم ، کی ، بعدال کے کھل جیکا اس کے ساسنے راسنہ ۔ اور جیلے موموں کا راستہ چیوڈ کر ۔ ہم اس کو مجیر دیں گے جدم مجرتا ہے اور اسے حجو نک دیں گے جہنم ہی ۔ الح بہت گری ہے وہ لوشن کی حجم کی ۔ الح دَمَن يُسَاتِقِ المَّهُ وُلَ مِن بَعْدِهِ مَا تَبَكِّنَ لَهُ الْهُدِئ وَيَتَّبِعُ خَنْ يُسِبِدُ الْلُوثِينَ نُولِيَّهِ مَا تَثَنِّي وَنُعْدِيهِ نَولَيْهِ مِا تَثَنِّى وَنُعْدِيهِ خِهَنَهُ وَسَاءَتُ مَعِدُلاً ر النساء

دجیم کے سئد بوصی برکام رضوان الٹرعلیم جنین کا اجاع اس سے واضی ہے کہ آنحفر ملی الٹرعلیہ وسلم کے بعد حفرات خلفا روا شدین ابو بجر صدیتی ، عمر فاردی ، عنمان بن عفا اور علی مرتضیٰ خیرا الٹرعنیہ نے اسس کو اور علی مرتضیٰ خیرا الٹرعنیہ نے اسس کو سعت میں حدود اللہ " فرمایا ۔ اور جس طرح آنحفرت علی الٹرعلیہ وسلم کی حیات طیبہ میں ایک واقعہ بھی الیا نہیں ملت حب میں آجے نے زائی محصن کے لئے سسنرائے رحم تجویز نہ فرمائی ہو ۔ اسی طرح صحابہ کوام رضوان الٹرعلیم میں ایک صحابی کا نام بھی نہیں ملت حب نے زائی محصن کے لئے رجم کے سواکوئی اور سنراتجویز فرمائی ہو ۔

### اجمئاعالتت

ظاهر ہے کہ حب سزا پر قرآن ناطق ہو ۔ آن خفرت ملی الشرعلیہ وسلم کی احادیث متوا تر ہوں ۔ صحابہ کرام رضوان الشرعلیم جعین کا اجاع ہواس میں کسی سیجے سلمان کو لے حفرت الدیجر بحفرت عمر اور حفرت علی رضی الشرعنیم کے "حدّرم " جاری کرنے کا واقعہ حوالے اور گذر جی جم ہیں ، اور حضرت عثمان رضی الشرعنہ کے سنزائے رجم جاری کرنے کا واقعہ مؤطا امام مالک مدالات اور مصنفہ عبدالرزات مداح ہیں ہے ۔

اختلان کگنجاتش کب ہوسکتی ہے ، جنانچ بھرات محابر کرام سے لیکرآج تک تمام علماتے امّت است رسی میں کا میں میں میں اس میں میں کا م

ا - امام محدُّ دِمُوطًّا ( بابالرم ) مي دح ك احاديث نقل كرنے كے بعد ايكھتے ہي :

در اور حب حدّ واجب ہوجائے اور زانی شادی شدہ ہوتواس کوسنگسار کرمے بیہاں تک کہ وہر جائے .... اور اسس پر محالیف کا اجا تاہے ؟

د حدّرهم برصحاب کا در تمام بیش دُو علمار اسلام کا اجاع ہے ی تال محمد . وبهذا كلّه ناخذ . اتيمار جبل ديسلم نف المرأة وقد تنوج نبل ذلك حرّة مسلمة وجامعها فليه المحصن ... وهذا هو المحصن ... وهذا تول المحسن في وحمه الله و العامة من فقها شنادي اور " هذا يه مي ب : اور " هذا يه مي ب :

۲- داذا وببالحدّدكات النانى معمنا رجمه بالحجادة حتى بيوت ... وعلى هذا لجماع الصحابة دهدايرمع نتح القدير مراكب

٣- سنيخ ابن بهام اس پر بکيت بني : عليه اجماع العماجة ومن تقدّم من علماء المسلمين رحوالدبالا ) ۲۰ امام می الدین النودی الت فعی شرح مسلم میں ایکھتے ہیں :

وإجبع العلماءعلى وحوب " اورعلما ركائس براجاع سے كرغير حددالنانانالكرمائة شادى تىروزانى كوسوكورى لىكانا، ورجها لمحصن وعوالتيب ا درستادی شده محمن کورم کرنا واحیب ولسم يخالف فى حدااحد ہے ۔ اور اس سکامی اہل قبالی سے من اهل القيلة الآسا كىي نے اختلاف نہيں كيا۔ سواتے اسس کے ہو قاضی عیاض وغی ہے

حى القاضى وغيرة عن الخوارج وبعض المعتزلية خوارج اورنظام معتنزلی اوراس کے

كالشظام واصحاب ه دمیقی مقلدين سے نقل كياہے "

موفى ابن قدامه المقدسي الحنبلي " المغنى " مين مكيمت بن : وجوب الرجيم على المزانى

« شادی شده زانی پر\_\_\_نحاه المحصن رَجُه لَّاكان ا و مرد مو یا عورت \_\_\_ رحم کا داجب

امرَّةً وهذا قول ہونا عام المعلم كا قول سے يعنى محاب عامة اهل العلم من

تابعين اوران كربعدكة تام زمانون العماية والتابعين ومن کے اورتمام ملکوں کے ابل علم کا ۔ اور لعنهم من علماء الامعا

الن ستلمي خارجيون كي سواكسي في مبيع الاعصار. ولانعلم ك مخالفت مين عسلوم نبس " نهمخالفاً الدالخوارج

( 1040) ٢ - امام الومحد على ابن حزم الفل مرى " المحتى " مي لكھتے مي :

وعبدناالناس قداجعوا « تمام ملمانون كاس يراجساع

على ات الحرّ الناني والحرّة ہے کہ آ زاد مردیا عورت حب زنا کے

الزائسة إذا كاناغيير مريك سول اوروه تادى شده معسين فات حدهما برون توان كى حدّسوكور عين ... مائة تَبِلهُ تَاسِير مهرتمام مسلمانون كااس يرمعي انفاق ثُمّ اتفقواكلهم \_\_\_\_ بے کہ آزاد مرد وعورت حب زالے حاش من لابعت د به مرتکب موں ۔ اور دہ شادی شر معسن ہوں نوان پررم سے بہاں بلاخلاتولسيهم تک که وه مرحاتیں راس اجساع سن المسلمين \_\_\_ سے وہ لوگ خارج ہیں جن کا بالاتفا نقالوا انعلى الحراوالحركا اذا ننياوه مامحصنان كوئى اعتبارتهاي وادرجو ارس الهجم حتى يبوتيا رميس نزد كيمسلمان بينسي ؟ عافظ ابن محرم فتح البارى مي " باب رجم المحسن " كے تحت الكھتے ہي : « ابن بطّال فرماتے مبی کر صحاب کرام قال ابن بطّال اجهع الصحابة وائتسة الامعاركات اورا ته امعباد کا اسس پراجراع ہے کرٹ ادی ت روجب جاتے المحصن اذا ذنى عاسلاً بوصعے بغیر حرواکا ہ کے زناکھ عالمًا مختارًا فعليه تواس پرجم ہے ۔ اور خوارج اور الرجيع . دفع ذلك بعض معتزله نے اس کوٹا لنے ک الخوادج وتعض المعتزلة كوشش كى ہے " (ملل ) ٨ - حافظ الوالوليدان رُست القرطبى المائلى " بداية المجتهد" مين مكتق من : فامتا الثتيب الاحل والمحصنون مرىكن شادى شده أزادم المان

نات المسلين اجمعواعلى

ان حديم الهم الناقة

راگرزنا کے مرتک موں ) توتس ام

مسلمانوں کا اس بر اجاع ہے کہ ان

... 0

من اهل الاهواء رمين) ک مدرم بوسوائے ایک گراہ نرتے کے "

9 - موفق ابن قلامه "المغنى " مي تكيمتري :

" رم كمعنى يدبي كرميم وغير وسرسا دغيرها حتى نقتل بذالك مائني بيانتك كده أس يقل بوجا قال ابن المنف واحبسع ابن المنذر فرماتي مي كراب علم كا اس یرا جاع ہے کہ مرجوم پراس کھ مرنے تک سنگساری میاری رکھی حائے گی ''

معنى الرجع ان يرمى بالججادة اصل العلم على ات المهوم بدام عليه الهم حتى بيوت (ميكا)

ا - علامه اتى مالكى كارمِ مسلم لكھتے ہيں :

« بين كېتابون عام مسلمان اسس رجميے ۔ اوراس كا انكار ان گراہ مبندعین نے کیا ہے جن کاکوئی

تلت عامة المسلين على ان عديد الن اني المعصن يربي كرشنادى شده زالى كامر الهبع.وانكماه من لا عدستهانهميتت ركلمال اكمال المعلم ميسي

نمن كملت نيه شمالكط

ا عتبارنہ یں میں ١٢ - علامرعبدالو البضعراتي وأرحة الاتمة " مي لكفة بي :

" تمام اثمر كاكس يراتفاق ب اتغق الانكمة على ان الن نا فاحشة عظيمة توعيبالحد وانته يختلف باختلاف الن نامة - لان الن الى تارمَّ تكون كِن الرَّا تُدِّبًا وهو المحصن .....

كه زنا برترين برحياني بيجروب مدّے۔ اور برحد زانیوں کاعدا سے متناب کیونکرزانی سی غیر شادی شره به تاب اورکبی ت دی خرمهن موتا ہے .... سی حق می معمن ہونے کی

الإحصان . فن في ماسراً لات سرطين ورسطورير يائى جائس ال ا کم الیی عور ت سے ذنا کرے کہ كملت نها شائط الانصان. بأنكانت حماةً بالغةً عاقلةً اس میمصن بونے کی شیوس اُن مى ولابعانى نكاحٍ صحيحٍ عاتى تغيي كروه سلمان الذاد، عال بالغتمى واورنكاح ميح كيساته وحى مسلمة فهاذانيان اپیشومرسے مقادبت کر یکی تعی ۔ تو محصنان بالاجماع عليها يه دونون بالاجاع زان محصن بي الهجم عتى يموت . ن پرسنگساری کی صویعاری ہوگی، د برماست میزان منعوانی يهاں تک کەمرجائمی " مريد )

١٢ \_\_\_\_ أورعلامه سنتا يمحود ألوى لكهة بن :

وتسداجهع العحابية دضحالله <sup>در</sup>صحابکرام رضوان الٹرعلیم اورہا ہے بيثيروتام سلعن صائحين بمعكما أتست تعالى عنهم وصناقدهم فالسلف وعلماعا لامة وائمة المسلين على ان اودا تمراسلام كااس بياجاع بيركشاد شده زانى كوسنكساركيا جائيكايبانتك المعمن يهم بالجادة حتى بيوت، و انكارالخوارج ذلك باطل لانهم الأنكن وه مرمبات راور خارس كا انکارکیاہے ومحض باطل ہے کیونکاگر عجية اجاع الصحابة وضحالله تعافهم وه اجاع محالة كحجت بين كيسنكر فجهل مكب وإن انكرا وقوعه مس ہیں تو بیمبل مرکہے ، اوراگروہ رسواللہ رسول الله صلى الله تعالى عليه ولم مىلى الترمليروكم سرره كيشوت كيسكر لانكارهم جية خبرالواحدة هوبعد *ېي . اس بنياد برک* وه خرواصک حجت بطلانه بالدليل ليسمانخنيه نهيس مانت تواول توان كايبوقف بى لان ثبوت الهج منه عليالعلوة باطل ہے ۔علاوہ اذیں زیریجٹ مشلافہ والسلام متواترا لمعنى كثياعة على اماد يتعلق نهي كيونكره كاثوت كنم المتيه تعالى يعجه وتجودما ا

الخفريت كمى النه عليه ولم يتصعنى متواترى والأحادق تفاصيل مويه وخصوصيا حسطرح كمحفرت على كرم التدوجه كمثن وهمكسائر المسلين يوحيون العمل ما لمتواتر معنى كالمتواتر لفظًا إلّذان اورخاتم کی سخاوت کے واقعات متواتر بي الريوبرواقعدى تفصيلا سواتردبور انخلفهم عن البجابة والمسلين اورعام سلمانون كطرح نوادج بمحامتوتر وتهاف الترددالى علامالمسلين معنوی یمل کرنااس طرح مردر میمیتے والنهاة اوتعهم فىجهالات كِتْمَيّْْكُمَّا المسمع عنهم والشهريخ (وثي المعانى مهري في مي ص طرح كم مواتر لفظى كووا والعبسل سمجيتي مگرصحا بركراخ اورعاً اسلانوں سے ان کے الگ تعلگ سنے اورعلی ترلین اورواویان حدیث کے پاس آمدورفت ہزرکھنے کی وجہ سے خارجی لوگ بہٹ سی جہالتول ٹی جا بڑے تھے تھے۔ دین کی باتیں ان کے کان میں مروس اور شہور مسائل کی شہرت ان سے عفی ری 🕏

چ نے زائی محصن کورجم کرنا اسسلام کاقطعی اجائ سٹلسے اس لئے محابۂ کرام کے بعد محدثین میں سے سے محابۂ کرام کے خلاف بجد محفرات تالعین اور اثمر محتب دین ، فقہ ار ومحدثین میں سے سے محاس کے خلاف کوئی دائے منقول نہیں ۔ حبیدا کرمختلف فقی مسالک کی کتابوں سے واضح ہے ۔

ا بَلَّتُ يَعَ كُوا بَلِمَنْت سے بَرَاد وں مسائلیں اختلات ہے یسین زان محصن کے دج میں ان کوبھی اختلاف نہیں ۔ جبیبا کہ علامہ کلینی کی " الکافی " اور ان کی دوسری کتب معتسبرہ سے واضح ہے \_\_ غور کرنا چاہتے کہ اگر دح اسلام کا کوئی مستلز ہیں بخت آتو آن خفرت میل الشّرعلیہ وسلم اور صحابہ کرائم سے سیسیر تمام علمائے امّت ایک غلط مسسئلہ پر

نعوذ بالله \_ كيية تنقق بو كمنة ؟ تحب برأس أني مذا بب كااجساع

زان محصن کے رج پر ندمرٹ تمام امل اسسالم کا اتفاق واج کا ہے۔ بلکہ یہ کہسپا میجے ہے کہ اس پر اسسانی مذاہب کا اجماع ہے ۔ چِن کم بختم فطرت صحیحہ ، زنا برترین بحیا کی اورانسانیت سے خروج و انخراف ہے ، اس لئے تمام ادیان بی اسس کی سسٹرانٹریزین تجیرکگی ہے ۔ جنائی حفرت موسی علیالسلام کی توریت ہی ۔ حس پر بیع و و نعدادی وواؤں متفق ہیں ۔ ورقرآن کریم نے توریت کا حوالہ متفق ہیں ۔ اور قرآن کریم نے توریت کا حوالہ دے کراس کو "مسلم اللہ " فت مارد یا ہے :

تَكِيفُ يُحَكِّرُمُوْنَكَ وَعِنْدَهُمْ "اوروه آپ كوكيے منصف بنا التَّوْرَا لَهُ ، فِيْ هَا كُكُمُ اللَّهِ الله الله على الله الله على الله الله على الله عل

جیساکہ پیلے معلوم ہو جی کا یہ آیت (اوراس کے ماقبل و مابعد کی آیات) یہود کے مفارم رن ناسے منعلق ہیں ، موجودہ باتیل میں بھی \_\_\_ اس کی تحریف کے باوجود \_\_\_ رجم کا حکم موجود \_\_\_ رہم کا جہ سے مقال میں ہے :

" پُراگری بات پی ہوکہ لڑکی میں کنو ارسے پن کے نشان نہیں پائے گئے تو وہ اس لڑکی کو اس کے باپ کے گرکے دروازہ پر نکال لائیں ۔ اور اس شہر کے لوگ اسے سنگساد کریں کہ وہ مرجائے ۔ کیونکہ اس نے اسرائیل کے درمیان شرارت کی کہ اپنے باپ کے گرمی فاس نے بی تو السی جرائی کو اپنے درمیان سے دفع کوا ۔ کو کہ اپنے باپ کے گرمی فاس نے بی کو اسے دونا کرتے پر اجائے تو وہ دونوں مار اگرکوئی مردکسی شوہر والی عورت سے زنا کرتے پر اجائے تو وہ دونوں مار دالے جائیں یعنی وہ مردمی بس نے اس عورت سے عبت کی دوروہ عورت میں وں تو اس رائیل میں ایسی مرائی کو دفع کونا ۔

اگرکوئی کنواری اور کی کسی خص سے منسوب کی گئی ہو۔ اور دوسرا آدمی استے ہر میں پاکر صحبت کرنے نوتم اُن دونوں کو است شہر کے سچا کلٹ پزیکال لا نا اور ان کو تم سنگسار کر دنیا کہ وہ مرحبا تیں۔ لڑکی کو اس لئے کہ دفتہ ہیں ہوتے ہوئے نہ میں چلائی اور مَردکو اس لئے کہ اس نے اپنے سمسا میر کی ہوی کو بے حرمت کیا۔ یوں تو ایسی گرائی کو اپنے در میان سے دفتے کرنا یہ (استشنار بائٹ فقرات ۲۰ تا ۲۲) الیسامعلوم ہو تاہے کہ نور میت میں ہرزانی کی سنزار حمتی ۔ خواہ وہ کنوارہ ہویا شادی شوہ شریعیت اسلام میں اس میں آئی نرمیم کر دی کھٹوا رہے کے لیے سوکو ٹرے تنجو پر کتے ۔ اور تادى شره كىسىزا تے دحم كو " حكم الله "كى كرى ال دكھا ـ

حكيم الاتت ت ولى الشرم لآت د ملوي "حجة الشرالبالغيم" مي الكيم من : راعلم انَّهُ كان من شريعية من ما نناجاتٍ كرم سي يبل لوكون كل مي رج . اور توري مي المحكاشا. بيس يتن جزري أسانى شرىعيون میں متواتر حلی الی تھیں ۔ اور حبور انبيأ واتتول كالمس يراتفاق دلا ج چیزایس مولانم ہے کہ اسے مرگز نرجيور احائے بلكردانتوں سيمفيوط پر لیاجائے سکن شراعیت معطفی رعلى صاحبها الصلوة والسلام) نے ان سنزا وسمي اكب اورطريقي سےتعرّف کیا ۔ کہ برسنزا کے دوّ درج قرار دئے ۔ ایک نہای مخت بوستدت اورختى مي اخرى نقط كو بېنچى دنى بو . الىي سنرا كاحق يېچ كروه شريدنرين معصيت بي دى جاير دومری اس سے کم درجہ کی مسزا ۔الح الملی بیرے کہ وہ کم تردرجہ کے حبرم میں جاری کی جائے۔

من قبلنا القصاص في القتل. مترلعية مي تتل مي قعاص نها درا والهجم في الناء والقطع في إلس وقد فصف الشلاثة كانت متوارثة في الشرائع السماوية واطبق عليها عماها الانبياء والامم . ومثل حذا يجب ان يؤخذ عليه بالنواحة . ولايرك. ولكن انشريعة المصطفوية تعهنت فيعا بنوع أخر. نجعلت مزجرة كل واحد على طبقتين . احدهما الشديريُّ البالغية اقعى المبالغ. ومن حقهاان تجعل فى المعسبة الشدىدة . والثانية دونها. ومن حقه اان تمعل نسما كانت المعصية دونها. ففى القتل القود والهية.

حِنانحِقنل (عر) مِن تصاص اود رسَل خطاعي ، ديت ركني دائ كي الملحق تعالى ستام كاارشادى: " يآسانى بى تىبارىدىتى كا سے " ان عباس رض الطرع نسا فرمِلتے ہیں کہ" بہلی امتواث قصاص متاديت بهينفي وادرتاني ( رحم ہے علادہ ) ملدکومنی رکھا ۔الح حبب بيوديون ك تؤكت جاتى ريمى ادروه رخم برقادر مرسي قانيون فيعرم كأمنه كالاكرك كذبع يرسوار كرنے كى بدعت ايجادكى يسي بدان كااني شرلعيت بي تخرلف كرنامها. ہارے ہے ہیلوں کی آسانی اوات ای دونون شريعتوں كوجع كردياكيا - ( اور كم دياكياكه زان يحسن كوسنگسادكيا تا

والاصل نيه وبه تعالى " دنيف عميعت من زستكم" تألى إسعتات رضى التهعنها كإن فيتهم القفتام ونمكن التنتة - وفي الناالحكة. ذكأن النفؤد لتا وهتنت شوكتهم . ولتم يقدروا علىالهجم استنعواالتعسة والشحيم فضار ذلك تحمييا لشربعيهم فممنت لنابين لأكهيت من تينا التمارية فالاستفاعية ودلاغاية وختنة الثفاالنسينة الناءالخ ( 18A0)

اورغيمون كوكو فيت الكات جائي ) يرم ريى تعالى ت مركى أتها كرمت تعى" حضرت لشام تصاحب كاس التباس معلوم بواكرهم وجابر الساراعيل اورًا م سالقر كا جاع في سنداكاكسمانى مذابب كاستوارت ومتواترة الوك ميلا كالمعايم زى شريعيت نے اس ميں \_\_\_ خايت رحمت كى بنا پر \_\_ يترميم فرمانى كه انتها تى سنگين برم میں رہم کو باتی رکھا ۔ حب کرم شادی شدہ ہو ۔ اوراس سے کم ترددم کے مرم میں سوکوتے تجويز فرماتے وجب كرم غيرت دى شدة مو سيس سے يحكت مى مور آحالى كافانى محصن كى مسراجونكرتمام آسانى مدا يميمتوادت وسواته على التمتى اس لية اسى تصريك صرورت نہیں مجگی ۔ بلکراسے « حکم اللہ » کہ کوبر قراد رکھا گیا ۔ احد کا سے انگانے ک سسزا تج زیر کے شریعت محت دیر (علی صاحب العلق والسلام) نے کو یا ایک نی دفعہ کا اصافہ کیا مقیا ۔ اس لئے اس کے اس کے اس کے انگرایا گیا ۔۔۔۔۔۔ والشراعلم

## منكرين وحم كاحسكم

ادبیک مباحث سے معلوم ہو بھا کہ رجم کا مستر کہ اجماع تعلی سے نابت ہے۔ الد مل الشرعلیہ وسل کی سنت متواترہ اور صحائم کرام علیم الرضوان کے اجماع تعلی سے نابت ہے۔ الد قرن بشرق و مغرب کے تمام اثمہ جم کی اور الم عم اس بیتفق رہے ہیں۔ ایقطی الا متواتر المور کا انکار خروج از ملات کا موجب ہے۔ کیونکہ منکر کے قول کو میج سلیم کرنے کے متواتر المور کا انکار خروج از ملات کا موجب ہے۔ کیونکہ منکر کے قول کو میج سلیم کرنے کے متعنی میں کریم نعوذ بالشر محابر کرائم سے بی چوہ مسدلوں کی لوری است کو گراہ اور اوق سے معلی ہوتی تصور کریں ، اجاع صحابر اور اتمت کے نعامل و توارث کے خلاف کسٹی خس کی تاویل قابل الشفات ہیں۔ سن ، ولی الشری تند بلوئ میں متولی شرح موق میں کھتے ہیں: تاویل قابل الشفات ہیں۔ سن ، ولی الشری تند و بلوئ میں متولی شرح موق میں میں کھتے ہیں:

"ادراگرکون بطابردین کا فراد کرتا بے لیکن دین کی جواتیں بباہت و قطعیت سے نابت ہیں ان میں سکے ی چیز کی تفسیر صحاب و تا بعین کی تفسیر اوراجا عامت کے خلاف کرتا ہے توالیہ انتخف نہ ندلتی ہے ہے۔

وان اعترف به ظاهراً لكن ه يغسر يعض ما ثبت من الدين ض ورة بخلاف من تشست المعابة والتابعون ولبعت عليه الاثمة فعوالن ندايق.

" میرتا دیل دوطرح کی ہوتی ہے۔ ایک دہ تا دیل ہوکتاب دسنت اور اتفاق امّست کی کمٹی طعی دلیل کے

چند*مطرون کےبعدہ سرماتے ہی* ،۔ شم التاومیل تاویلان : ناویل لایخالف قاطعۂ امن الکتاب والسینی واتغاق الاتہے . وتا وسل يصادم ما تبت خلاف نه و اوردومرى وه تاول بعن المنافع و فلاف نه و اوردومرى وه تاول بعن المنافع و فلاف نه و المنافع و ال

تاویل فاسد کی جندمتالیں ذکر کرنے کے بعد فرما تے ہیں :

ن ذالك هوالن نداقي وقل ربب وخفى اليى تاوملي كهده اتفق جما هدر المتاخرين وقل نداي بالدرجم و رمتا فرين و نفير منافي من المنفي و الشافعية و الشافعية و الشافعية السراه برعيده و اجب القتل على قتل من يجرى هذا المجرئ ومرتوى مع من المجرئ ومرتوى مع من المجرئ ومرتوى مع من المجرئ والمنافي المنافي المناف

اورحفرت شاہ عبدالعزیز محدّث دمہوی نے اپنے فدادی میں محاب و تابعین کے فہم کو سعیاری و تابعین کے فہم کو سعیاری و باطل قرار دے کر اس کے خلاف تا ویلات کرنے والوں کی گرامی کے درجات بیان فرماتے ہیں ، طویل ہونے کے با وجود یہاں سوال وجواب کی پوری عبدارت نقل کردیا سناسب ہے :

" سُوال : - زید در منی حدیث شریعی توجیهات وا مهید دکی که مغفی طرف اشکاری شودی کنند مرج بموجب ساکن تلی برد کنه الازم می آید بیان فرانید . سیحواب : تفسیر قرآن و مدسیت ایا اقلاً علم صرف و نحو واشتقاق و لغت معانی و بیان و علم فقد دامول فقر و عقائی مینی علم کلام و علم مدیث و آثار و توادر خخ فرور

له مسوی می شامها حدج حنفیر وست فعیه می کامسلک بالانزام بیان فرماتی بی وون دی مرحضرات کے نزد کی می زناد قد کا بی حکم ہے ۔ امام مالک کا مقول مشہور ہے کہ " لا اقسب ل تو ب قالن ندیق " یعنی می زنری کی تو بہی قبول نہیں کرتا گویازندی کی حیثیت کھلے مرتد ہے بھی میرتر ہے ۔

است بدون معرفت این علوم در آمدن درمعانی قرآن وحدیث برگزیجا کزن و بعدازين برماحب مذمب تمسك بقرآن وحديث مكندودرر فع شبها يعالفين محتاج بتاديل ميشودوتا ويل قرآن وحدميت موافق مذهب بخدوق مى داندر و مخالف متربهب خود باطل٬ ومتبرّان درمعرفت حق و باطل فهم صحابرو تا تعين است٬ أنجدان جماعت اذنعليم المحقرت ملى الترعليدولم بانضام قرائن مالى ومقالى فهيده اندوددان تخطيه ظامرنكيده واحب الفبول است بسي اين صاحب توحيهات ركبيكه اگرا زقبيل اول است تهديد وعيد درحق اولسياراست من نسرالقرأن برأيه فقد كفرين نسرالقران برأيه فليتبوأ مقعده من المنبار وحال قرآن وحديث يجيبان ست كم ردومبنائ دين أم وكغت غربتتل برحقيقت ومجاز وظاهرومؤول وناسخ ونسوخ است واگرازفرق تانى ست مىيتدع است اگرېرخلاف قرن اوّل صل مىيىندىس درىدعت اوملاتغل بايدنود الريخالف ادكم قطعيرست يعنى نصوص متوانرة اجاع قطعى است اورا كافريا يتخود أكرمخالف ادآث ظنني قرمية البقين امت مانندا خبادشهودة اجاع عرفى كمراه نوان فهميدون الكغر وإلّا ازباب اختلاف اتمتى يصته با يددانست چون تميزاين مراتب علم وافرتعلق دارد طام رآنست كداختراع كننده اين توجيبات ازقبيل حابلان است اورا ملزوم واستخفاق حبنم وزحر دتشدير درامر معروف ونهى منكرازين المرشنيع بازبا يدداشت وبرعوام الناس تاكبير بايدكرد که با وصحبت ندارند دخن ا ورانشنوند واگراز فرقه نانی کسے با شرکه خرسی مسلوم است ما نندروا فف ونحادج ومعتزله ومحتبرتيج مذبهبا وبممردمان آشكار بايدكرد واكركرابي خود رادر مردة ابلحق وامى نمايد توجيهات او باين جانب بايدنوشت تاحكم آنواارقام نوده آيد . والتسلام يُ

( فقاوی عزیزی ما<u>ها</u> مطبوعد سالاله هم)

ترجیر:" موال : زید مدین خرید کے معنی میں دکیک اور بودی تا دیلی بجانکار کی طرف مفنی میں برگرتا ہے ۔ فقی مسائل کے مطابق اس پر حجارت اور آتا ہوا ۔ بیان منسرطان اس اسے ۔

بجراب : قرآن دمدین کانفسر کے لئے سب پہلے یا موردی ہیں ۔ مرزق ، نتی ، اعول فقر ، اعول فقر ، اعول فقر ، مرزق ، نتی ، مرزق ، نتی ، علم نقر ، اعول فقر ، عقائد میں مرزون کے انتا داور تاریخ — ان علوم کی مرزون کے بیٹر قرآن وحدیث کے معانی بیان کرنے کی جرایت کرنام گر مائر نہیں ۔ مائر نہیں ۔

اس کے بعد سر صاحب مزمب فزان وحدیث سے بیسک کرتا کو اور خافین کے سنبہات کو دفع کرنے کے لئے تاویل کامختارے ہوتاہے ۔ اور اپنے مذہب کے مطابق قرائِن وحدیث کی تاویل کوبی مجھتاہے ، اور اپنے مِذہبے بخالیف کی تاویل کو فلط ۔

رق و باطل کی پیچان کی ترا زدیجائی و تابعین کافیم ہے ۔ ان حفرات نے ایک فررت صلی اللہ علیہ و کی تعلیم سے قرائن حالی و منعالی کی مید دسے و کی تعلیم سے قرائن حالی و منعالی کی مید دسے و کی تعلیم سے قرائن و اور الحقیمی اللہ علیہ و الحقیمی اللہ علیہ و الحقیمی اللہ علیہ و الحقیمی قرائن و حدیث کے رائے ہو علوم مرودی میں ان سے حال از قبیل اور اس کے تی ہو ہہ تا میں مند و دعید ہے ۔ چا نی ارشاد ہے " میں نے آپی دائے سے قرائن کی تعلیم اللہ کی ایک اللہ اللہ کی اور قرائن و موریت کے گئی ہو اس کے گئی ارائے سے قرائن کی تعلیم اللہ کی اور قرائن و موریت کے گئی اس میں بنائے ہی اور قرائن و موریت میں بنائے ہی اور قرائن و موریت دونون کا ایک ہی تا میں جائے کہ اور اور تا اور ترائن و موریت میں بنائے ہی اور قرائن و موریت میں بنائے ہی اور قرائن و موریت میں میں میں بنائے ہی اور قرائن و موریت میں بنائے ہی تا میں بنائے ہی اور قرائن و موریت میں بنائے ہی اور قرائن و موریت میں بنائے ہی اور قرائن و موریت میں بنائے و موریت کی اور قرائن و موریت میں بنائے ہی اور قرائن و موریت میں بنائے ہی دور قرائن و میں بنائے ہی دور قرائن و موریت میں بنائے میں بنائے میں بنائے میں بنائے میں بنائے میں بنائے میں بنائی میں بنائے میں

اوراگر شیخی فرقر دوم می سے بے رسی علم کے باوجود غلط آد لین کرتا ہے ، تومبت دع ہے اگر قرن اول کے خلاف پر بھول کرتا ہے بسین اس کی بدعت پر غور کرنا چاہئے۔ اگر وہ دلا کل قطعید ین نفوص متواترہ الحاجاع قطعی کے خلاف ہے تواکس کو کا فر شماد کرنا چاہئے۔ اور اگراد آئر کلنت ہوں اور اجماع عرفی کے خلاف ہے تواک کو فرسے تا ہے در بہ " اختلاف الم تا کی درج کا گرام جمبنا چاہئے۔ در بہ " اختلاف الم تی رحمت کا گرام جمبنا چاہئے۔ در بہ " اختلاف الم تی رحمت کی میں بیاب سے جا ننا چاہئے۔

یونخدان مراتب کی تمیز کے لئے علم وافر در کارہے طاہر یہ ہے کاان توجیہا دکیکہ کا اخت راع کرنے والاجا ہوں کے طبقہ سے ہے ، اس نے اس کوجہ ہے استحقاق و لزوم کی وعید یا دد لاکرا ور امر بالمعروف و نہی عن المنکرسینی ی کرکے اس گھنا و تی حرکت سے بازر کھنا چا ہئے۔ اور عوام الناس کو تاکید کرنی چا ہے کہ اس سے عبت نہ رکھیں اور اس کی باتیں نہ شنیں ۔

اوراگراس کاتعلق کسی الیے فرقہ سے بیٹے بیٹی کا مُذہبِ بعلوم کے جیسے روانفل ، نواری ، معتزلہ اور مجتسمہ ، تواس کے مذہب باطل کولوگوں مراکنت کا داری میں ایک کا میں ایک کا داری کا میں کا میں کا داری کا داری کا میں کا داری کا داری کا میں کے انہوں کا میں کے میں کا میں کے میں کا میں کی کے میں کا میں کے میں کا کا میں کا میں

اوراگردہ اپنی گراہی کو اہل تن کے پیدے میں ظاہر کرتا ہے تواس کی توجیہات ایک سے تواس کی توجیہات ایک سے اس کا علم تحریکیا جاسے اے اس کا علم تحریکیا جاسے اے اس کا علم تحریکیا جاسے اے اس کا علم تحریکیا جاسے ا

ان دونوں اکابری تفریح معلوم ہواکہ صحابہ و تابعین کے فہم اور اکثر مگری کے اجساع کے خلاف کسی کی کا ویل لا تق التفات ہیں ۔ بلکہ برصریح الحاد وزندقہ اور کفرخالص ہے کے خلاف کسی کی کا دور ایک میم کی کے اجاز پونکوزانی محصن کارجم سنت متواترہ المعنی آور صحابہ و تابعی ہے اس لئے اس کا انکار صرف انہ میں لوگوں نے کیا ہے جو ملکہ وزندائی اور قطعی سے نابت ہے اس لئے اس کا انکار صرف انہ میں لوگوں نے کیا ہے جو ملکہ وزندائی اور

خادن ادملّت تھے ۔ جینانچراس کے سب سے پیلمنکر خادجی ہوئے ، جن کے بادسے س انحفرت ملی الشرعليه و کم کاارت ادبے:

يقىءون القرأن لايجيا وز مد دو قرآن رهی محے لیکن قرآن ان تراقيهم بيمرقون من كحلق سے نيچے ہي اتھے كا . اور وہ الدينكمايمرق السهم دین سے ایسے نکل جائیں گے حیسے تیر من الرمية. فكارس يادم جاتام .

ناينالقيتموهم قاتتلوهم فان فى قتلهم احرًالمن قتلهم يوم القلمة. (صحیح نجادی میلانیا اصحیح مسلم طولات)

اور ایک روایت میں ہے: لئن ادركتهد لاقتلتهد

تتلعاد (ميخ لم مايس )

قوم عادى طرح قتل كرون كا " فوارج تجدرم كانكارنظام معتزلي الداس كے بيروؤل كى طرف منسوب كياكيا ہے. المِ عِلْم حانتے میں کرنظام معتزل ایے ملحدان عقائد ونظر مات کی وجرسے تاریخ کی برنام رہن

نسي تم جبال يمي ان سيملوانهي

قتل کرو کیو نکدان کے قتل کرنے

میں قیامت کے دن اجرہے اس

سخف کے لئے جوان کو قتل کہے یا

« أكر من ان لوكون كويا وَن توانيس

تخفیت ہے :

دورمدريس رم كانكاريا توان سنكرين مدميت نيكيا بي كن كانكاريا توان سنكرين مدميت ني كانكاريا توان سنكرين ا كيك مُلهُ بين ، ملكه ــــنعوذ بالشر\_ يورے كا يورا دين بي عجى سازس ہے - يا بير نی نوت کے مانے والے اس اللیتی گروہ نے اس کا انکار کیا ہے ، جوبا جماع اسّت خارج

الغرض كمشخف كاس كم سينكرم فامي اس كه سم اورملحد وزنديق مون ك دلیل ہے۔ اور تقول تحقے رحم کا منکر خود لائق رحم ہے۔

## منكرين وجم كشبهات

مسكدرم رگفتگو اندازے سے زیادہ میں گئی ہے۔ اسکن بحث نامکل رہے گا اگرسکرین رم کے مشہرات کا جائزہ مزیاجائے۔ اس موضوع پر قدیم وجدید ملاحدہ فے بہت کچد لکھا ہے۔ مگر ماہنامہ ف الراف (دیمبر ۱۹۸۰ء) میں عمرا حمد عثمانی نے ملاحدہ کی دکالت و ترجانی زیادہ بہتر طریقہ سے کی ہے۔ اس لئے ہم اصل ہدف کے طور میراس کوسا سے رکھیں گے۔ اوراسی خسن میں دوسے ملاحدہ کے سنبہات کو بھی زیر بجث لائیں گے۔ والتدا لوق ۔

نوادج سے لیکرد ورجد پر نکے ملاصرہ کی طرف سے پہلا سٹ پرخویار بارلیش کیاگیا ہے وہ یہ ہے کہ رجم کی سسزا قرآن میں مندکورنہیں ۔ اگراسلام می ذائی محسن کی سندا رج ہوتی تو قرآن میں اسے ذکر کیا جا تا کے سیکن میں تفصیل سے عض کرکیا يون كم ٱنحفرت ملى الشرعلية ولم ني آنيت كرميه " أَوْ يَجْعَلَ اللهُ كَافْتُ سَنِيلًا "(السَّا: ١٥) كى يفسير فرمائى م كدانى عمص كورجم كيا جائے اور غرص كوسوكور ك الكائے جائيں اور يہ تفسير مع محص احتماد سنمهي بلك دى الى سے فرمائى ١٠ور يى معلوم بويكا سے كرمورة المائده كى آيات ام واما بعد بيوديوں كے مقدمة زناكے بار سامي نازل بيوتيں - اور الله تعالىٰ نے بری اکیدسے آپ کورم کا حکم مسرمایا ۔ اور معروم کا پیچکم صرف اسی ایک واقعہ کے ساتھ و نهي تها . بلكه الخفرت صلى الشعليدك الم كحيات طيبه مي زنا كي حين واقعات موت انسب میں انتخرت ملی الله علیہ وسلم نے زان محصن کورج می فرمایا ۔ اور آپ کے بعد خلفاتے داشد رہا رحفرات الويجرة، عرض، عمّان في على معرن عبدالعزير )سب نے اسس يعمل كيا \_\_اور معراً تحفرت ملى التُرعليه وسلم اورخلفائ واستدين فيفاس حكم كوكمًا ب التُركا فيصل فرماياً -ان تمام الموركون المن ركھنے كے بعد إيك سلمان كوتو يورا المينان موجا ماسے كه رحم كماب الشركا نیملہ ہے ۔ اس سے انکاروم کرسکتاہے جو قرآن کریم کو انحفرت صلی الٹرعلیہ وسلم اور خلفائے را شدی اور پوری است سے زیادہ مجعنے کا دعوی رکھتا ہے۔ روسراسند نوارج اورملاصه کی طون سے یہ بات بھی بڑی سنترومد کے ساتھ کھگئ ہے ؟

کھگئ ہے کہ زانی کی سنزا قرآن کریم میں سوکوٹرے ذکرگئ گئی ہے ؟

آنٹ انیک ڈوالٹ انی فاجیل گل سنزنا کرنے والی عورت اور زناکر نے والی کورت اور زناکر نے والی کورت اور زناکر نے کو گئ واحید پر مند کھما مِلْکَة جُلُکُ اُ والا مرد ۔ ان میں سے ہرا کید کے سو (سور وَ النور : ۲) کوٹرے لگاؤ "

چونح آیت میں " اُلنَّ انِیْتَ وَالنَّ انِیْ " کے الفاظ عام بیں بوہرزانی کوشامل بی ۔ خواہ وہ محصن ہویا نیچیس ، اس لئے اگر صنّت سے رانی محصن کے لئے مسسزائے دم بجوئر کی جا توکتاب الشرکائسن کے لازم آتا ہے اور پرجائز نہیں ۔

مناسب ہوگا کہ میں اس بحت پرمنکرین حدیث کے فسی ناطقہ اور ملاحدہ کے سبے بڑے وکیل عمرا کدعتمانی کا حوالہ بیش کروں۔ موجو ف اپنی کتا ب " فقالقرآن "میں اکھتے ہیں:

« دوسسری اہم بات جو ہیں اچی طرح مجھ لینی بیا ہتے۔ دہ یہ ہے کہ حفولہ اکرم صلی انٹر علیہ وآلہ وسلم کے عہدمبارک کی کرمائے تک عام مسلمانوں کا جو نعال اکرم صلی انٹر علیہ وآلہ وسلم کے عہدمبارک کی کرمائے تک عام مسلمانوں کا جو نعال

دلاہے . اسلام نے اسے بھی بڑی اہمیت دی ہے ۔ قرآن کریم نے اس متوارث تعامل کو سبل المومنین کے لفظ سے تعبیر فرمایا ہے ۔ چنانچ موری ن رمی ارشاد خدا وندی ہے :

مد اور پی تقی دسول کی مخالفت کرے ، اس کے بعد کہ اس کے لئے ہوایت واتی ہو حیک ۔ اور مومنین (مسلمالوں) کے طویق کے خلان کسی دو مرے طریقے کی اتباع کرے تو ہم اس کو اُوسری ہے دیں گے

مدسر دو میردا ہے (سینی کی راه کی

وہ بردی کرد آہے ہم اے ان ہی سے شامل کردیں گے ، اور اے جنم میں ڈال دیں گے اور اے جنم میں ڈال دیں گے اور کری لوٹنے کی حکے سے "

له مومون قرآن کریم کے مدّعاکویا نے سے قامر رہے ہیں اس سے ابوں نے "لب و ایک وہ موایت نبوی کے خلاف نہ ہو "کا بو ندانگا نا خرور کا سمجھا ، قرآن کریم جب نکیت بر دورد نیا جا ہتاہے وہ بہ کہ وی کے خلاف نہ ہو "کا یو ندانگا نا خرور کا سمجھا ، قرآن کریم جب نکی تر نول الله ملی الله علیہ بہ کہ وعید تو درامسل دسول الله ملی الله علیہ دسلم کی مخالف ہونا یا نہ دسلم کی مخالف ہونا یا نہ ہونا اسس کا معیار مسبیل الموسنین "ہے یعنی وشعف اہل ایمان کے داستہ (باقی مغور آمندہ ہر) ۔

مسراغ نهين ملتا . لهذا الصبيل الموسنين نهيل كما جاسكا .

میں بنا نا یہ ہے کہ عہدرسالت مآب ملی الشرعلیہ وسلم سے اسکر آن کہ کہ موسلما نوں کا متوارث تعامل چلاآ تا ہے۔ قرآن کریم کی روسے وہ جت شری ہے۔ اوراس کی بیروی افر دی دعید کے علاوہ قرآن کریم نے یہ دعید بھی فرمادی ہے کہ ہم السے لوگوں کو انہی لوگوں میں شامل کروپ کے خری بیروی وہ کر رہے ہیں یعنی مشلاً اگر وہ بیل بیود کی بیروی وہ کر رہے ہیں یعنی مشلاً اگر وہ بیل بیود کی بیروی کردیج منامل کروپ تو وہ بالا خرعینائ می ہوجائیں گے۔ اگروہ عیسائیوں کی راہ کی بیروی کردیج ہیں تو وہ بالا خرعینائ می ہوجائیں گے۔ حتی کہ اگروہ است آلکیت اور کمیوزم کی بیروی کر رہے ہیں تو کہ واسٹ آلکیت اور کمیوزم کی بیروی کر رہے ہیں تو کمیونسٹ ہی ہوجائیں گے۔ اور است آلکیت اور کمیوزم کی بیروی کر رہے ہیں تو کمیونسٹ ہی ہوجائیں گے۔ اور است آلکیت اور کمیونسٹ ہی ہوجائیں گے۔ اور است آلکیت اور کمیونسٹ ہی ہوجائیں گے۔ اور است آلکیت سے میں تو کمیونسٹ ہی ہوجائیں گے۔ اور ان کر رہے میں تابت ہے۔ اسلام کو میں تابت ہے۔

حب کسی مسئلہ کے متعلق یہ ثابت ہوجائے کہ عہدرسالت ماآب (صلی اللہ علیہ سلم کے متعلق یہ ثابت ہوجائے کہ عہدرسالت ماآب (صلی اللہ علیہ مالی کے مالی مالی مالی جائے گئی ہے۔ بلکہ وہ قرآن کے عالی مطابق مانی جائے گئی ہے۔ بلکہ وہ قرآن کے عالی مطابق مانی جائے گئی ہے۔

ونقهالقرآن غلرادك مليه تا مسيها

رماشیقی محکوشت کوچود کرکوئی اور را آه اختیار کرتائے وہ رسول التُرملی التُرعلی کم کا کالعن اورسزائے جہنم کامستی ہے ، نواہ وہ برعم خود قرآن وسنت می سے تسک کرتا ہو ۔ آس کے کرسٹیل الموسنین ہی مبایت نبوی کے مظلا ف جو بھی ہیں سکتا۔ بدایت نبوی کے مظلا ف جو بھی ہیں سکتا۔

له يه فَوَلِّهِ مَا تَوْلَى "كِوْلُالفاظ كَافْرِيورِي بِ عِن سے يعيم على بوسكا بِكَه جِلُوگ مِ الله على المؤلف المحالي المؤلف ا

نان محسن کامسئلہ میں سے مازروزہ کی طرہ ۔۔۔ آئی میں المرہ ملیہ و کم کے مبارک عہدے لے کر آج تک سلانوں میں توا ترکے ساتھ متوارث جلاآ تا ہے ۔ اس میل الموسنین کو قرآن کریم کے خلاف کہ کم متھ کو اناسی شخص کاکام ہو سے تا ہے جو تنقاق رسول اورا تباع غیر سبیل الموسنین کا مربیق ہو ۔ جو " خوت ہم ساتھو تی "کی وادیوں میں میٹک را مو ۔ اور حس کے نامہ مسل پر " خوت ہے جھے جھے " کی ازلی مہر لگی ہوئی ہو ، ور نہ کو تی الیساشخص حس کے نامہ مسل پر " خوت ہے جھے جھے " کی ازلی مہر لگی ہوئی ہو ، ور نہ کوتی الیساشخص حس کے دل میں ایمان بالقرآن کی اور کی کم می جوآت نہیں کرسکتا ۔

تليسر است الكشبرامام مازى في خوارج مع يقل كياب كرسورة النسارآيي مي تعالى سن التي الكري النسارآيي الكري الكر

خَاذَا أُحْصِنَ فَانُ اَتَائِنَ بِعَاحِنَةٍ مِ مِينِ بِهِ قِدِيَاح مِن آجاتيلِي ﴿ مِنْ الْمُعْلِيلِ الْمُعْلِيلِ الْمُعْلِدِ الْمُعَلِيلِ اللهِ الْمُعْلِدِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ

من العناب . من عدم كانست إرهى راب والاوران

چنکے شدہ اونڈیوں کو بالاتفاق بچاس کروں کے سزادی جاتی ہے اس سے سامترالل کیا گیا کہ آذاد عور توں کی سزاکو دفع ہے ۔ نیز حونکے رجم کی سزاکو دفع ہی ۔ اس لئے سے اللہ کا آزاد عور توں کی سزار جمراد نہیں ہوسکتی ۔ نوارج کے اس استدالل کو بیسے کی کا جواب علمائیت بہت بہتے دے جے ہی ۔ دور جدید کے ملاحدہ بڑی شتر میں سے بیش کرتے ہیں ۔ جبنا نج جمراحمد عنمانی ، ملاحدہ کی ترجانی کرتے ہوئے تکھتے ہیں :

"اس بات کی سب سے بڑی دلیل کہ تودات کا وہ محکم منسوخ ہو چکا ہے ،قرآن کریم کا وہ حکم ہے جو با ندلیوں کے سلسلہ میں سورہ النسا رہیں وار د ہوا ہے کہ اگر وہ اسلامی رزنا) کی مرتکب ہوں تو انہیں سنزادی جائے گا۔ حیانچہ ارشاذہے ۔ جسمیان

له موعون کاس فوش فیم کا بواب آگے آئے گا -

فَإِذَا ٱخْصِنَّا فَإِنْ ٱتَّكُنَ بِفَاحِيثَةٍ فَعَلَيُهِنَّ نِصُفَّ مَسَاعَلَى المُكْصَنْتِ مِنَ الْعَكَابِ رَيْجِ) توجب وه (بانديان) شادى شومِد میراگرده به حیان کاار تکاب کری دنعی زناکی مریک بون) تو انهیں اس زا کی آدھی سنرادی مائے گہو عام شادی شدہ (ازاد) عورتوں کو دی مباتی ہے۔ اس آیت کرمیمی بتایا گیا ہے کہ جسنوا آزادت ادی شدہ عور توں کو دی مباتی ہو اس سے نصف سنوا شادی شرہ باندیوں کودی مبائے گی ۔ واضح رہے کہا ہے نقبها م کے نزدیک متفقر طور رستادی شدہ آزاد مسلمان عور توں کو رحم رسکساری) کىسىزادى جاتى سے يىكن طامرے كىسنگارى كىسىزاكى تنعىيىن دا دھاكرنا) مكن نهي ، اس آ د صااسی وقت كيا جا سكتا ہے عب كه شادی شدہ عورتؤں كوسو كولى مارناتسليم كيلوائ ويناني مارت عام فقبأس برمين تقق بي كربانداي کومرون بچاس کوڑے (سوکوڑوں کا نصف) مارے جائی گے بیکن عبیب بات ہو كورون كىسىزاتمام فقها دى كے نزدىك شادى شده عود توں كى بركر نہيں ہوتى ـ بکہ ان کی سنراسنگارکرد بنا ہوتی ہے ، توحی تعالیٰ کاس موقعہر مد سا عَلَى الْمُحْصَنَاتِ " فرماناسراسرغلط موجاتا ب يميروي تعالى من عَلَى الْاَجْكَارِ" (موسنراغيرستادى شدهكؤاريوں كودى ماتى بے ) صنرانا ( ا مِنام فالأن كاحي دسم ر ١٩٨٠ ص ٢

مچاہے تھے ۔ (ہمهامہ فالان کو چار میں ۱۹۸۰ صف) است شبرکا منشا یہ ہے کہ اس آیت کرمیر میں '' اَلمَّ حَصَنَات ''کے معنی شادی شود اللہ عور توں کے مجمعہ لمے گئے ہیں ، حالان کم پہاں '' محصنات '' سے بالاجماع غیرشادی شدہ عورتمیں مراد ہیں ۔

آیت کردیرکا ترعاسمجھنے کے لئے اس امرکا پیش نظر رکھنا ضروری ہے کہ آزاد عورت اگرغیبر شادی شوہ موتوا از نکاب زناکی صورت ہیں اسے سوکوڑوں کی سسنا دی جاتی ہے السیکن شادی شدہ مونے کے بعداگراس جرم کا ارتکاب کرے تو اس کی سسنرا میں اصافہ ہوجا گاہے۔

اوراس پررم کی سسزاجاری کی جاتی ہے ۔ حبیر باندی کا حکم اس سے مختلف ہے ۔ وہ اگرغیر شاک تده موتواس کوآزاد (غیرشادی شده) عورت کی بنسبت آدهی سنرادی جاتی ہے ۔ معنی بِیاس کوٹے یسکن ستادی مرم موجانے کے بعد می اس کے سنوایس کوئی مزید اصافہ س کیا ماتا ۔ بلکراس کی وہی سالقرسزا \_ بیاس کوڑے \_ بمال رہتی ہے ۔ مبی آیت کرمیر کا منتایہ ہے کہ باندلی حب شادی شدہ ہوکر المحشر ( زنا ) کی مریحب ہوں توحس طرح شادی شڈ مونے سے پہلے ان کوغرشادی شدہ آناد عورتوں سے آدمی سنا دی مباتی تھی ۔ اب مبی ان پروی سىزاجارى بوگى . اوراس يى كون امنا فرنهيى بوگا يسپى قرآن كريم كان تويىم تعسد بې كمانزل اگرغرشادی سنده موں تو ان کوکوئ سنواندی جلتے اور نہ بیمقعدہے کرحب وہ شادی تدہ موجائیں توان کوستادی شرہ آزاد عورتوں سے آدھی سنا دی جائے ۔ ملکم قرآن کرم کا مقدد باندیول کی شادی سے بیلے اور ستادی سے بعد کی حالت میں محسانیت کا بیان کرنا ہے۔ گویاآ بت کرمیمی باندای کی ستادی کے بعد مالت کوستادی سے پیلے کی مالت کے ماثل قرار دیران کا تقابل آزاد غیرشادی شدہ کے ساتھ کیا گیا ہے کہ جس طرح شادی سے پیلے ان کو غرشادی شده عودتوں سے آدھی سنرا دی جاتی تھی ۔ اسی طرح شادی کے بعدیمی وہی سنزا دى جائے گى ۔ اس لئے فرما يا : « مجرحب وہ قبیدنکاح بیں آجائیں تواگر ہے حیا کی لعنی ذنا كارتكاب كرس توان برزاس مالت يم مى وى سزا جارى بوگى جونكاح مي آنے سے يبلجارى ہوتی یعنی بیاس کوڑے رجو) آدھی سزا ہے اس سزاکی نسبت جو آنا وغیرشادی شدہ عورتوں یرجاری کی جاتی ہے ہے

راعتمانی صاحب کا یکهناکه اگر " المحصنات " سے مرادیہاں غیرت ادی مشدہ آزاد عورتی ہیں تو:

م مَن تعالىٰ كاس موقعري مساعكَ المُعْفَدَّات " فرمان مرامظط موجا تكبيد معروض تعالىٰ كو" مساعكَ الاجكاد " دجوسزاغير أوى شرمانا جاست تعايي

قارتین کومومون کایر نقرہ بڑھ کران کی فہم ودانسٹس پرتعجب ہوا ہوگا۔لین مجھے ذرا معمی تعجب ہیں کہ مستقہ اللہ ہے ہے کہ ملی و مارقین اور اہل برعت کوسب سے پہلے محمومی کی سے اللہ ہے کہ ملی ہے۔ حافظ سے بولی مسلم کے فہم سے محرومی کی سے اوری حاتی ہے۔ حافظ سے بولی مسلم کے فہم سے محرومی کی سے زادی حاتی ہے۔ حافظ سے بولی مسلم کے فیم سے محرومی کی سے زادی حاتی ہے۔ حافظ سے بولی مسلم کے اللہ تقال میں کہتے ہیں:

" علامرزنىكى برطان ميسے ـ جانناچاہتے کرقرآن کا مطالعہ کرنے والے كومعانى وحى كافيم حالنه يسبوتا اور نداس میراس کے اسسرار کھلتے ہے جب اس کے دل میں برعت ہو۔ یاکبر ہو۔ یا نودرانی مو . یا دنیای محبت مو . یاده كسي كناه يمصرسور ياايمان يخفف نه مو ر بااس کی تحقیق کرور موریکسی السيمفسرراع المكاد كرسيص كحياس علم مح زمو . يا اين معقولات ك طرف رجوع كرے - يه تمام چيزي فيم كمّاب الشرس مانع اور خجاب بي . معض زياده شديديس نسبت بعض ين كبتا بول كرحق تعالى كارشادكراى: ودعنقريب يصرونكااني يات والألول كوي كمركرته مي دين بين ناحق " اسى روئے معنی میں ہے۔ امام سفیان بن عیب نفروا بي كرى تعالى كه التادكامطلت وكري الييادگون فهم قرآن سلب كرليتا بول "

قال في البيهان ـ اعلماته لاعص المناظرة هم معانى الوحى. ولايظم لهاسلالا وفى تليه بىعة ، اوكلا. اوهوى اوحبالهاياء ارهومصمّعلى ذنب . او غير متحقق بالايمان. او ضعيف الققيق العتمى علىٰ قول مفتى لىس عن كا علم . اوراجع الامعقوله. وحدة لاكلها عجب وموانع. ىتىنىھا آك دەن ىعض ـ تلت: وفي هذا المعنق له تعالى :"سَامُ صَافُ عَنْ أياتي الكَذِينَ يَتَكَبَّرُونَ فِ الْاَرُضِ بِغَـ يُرِ الْمُنَقِّ؟ تال سفيان بن عُبِسنة التول الزع منهم نهم القرأن. ( ملك )

عثمانی صاحب کوسی تعالی نے عقل کیم اور فہم تقیم کی دولت سے توازا ہوتاتو وہ اس بات پرغود کرمنے کر حب محا برائم سے کے علمائے رہا تین تک کسی کومی " ما عکی المکٹ صکات میں معہوم مجھنے ہیں کہی کو کہ کہ کوئی کھیں بیٹ بہیں آئ تواپ کا اس لفظ کو سے نبوذ بالشر سے علط کہنا اور اس کی حبکہ " مراحل الا سیکا د " کے لفظ کا خوا تعالیٰ کو لقر دنیا مرج کو قوا تہمی اور کیا ہے۔ مین لوگوں کا ذوق می میت مسٹر پرویز یا قادیا نیوں مبسیا ہو وہ تو خیر قرآن کے لفظ "المحسنا" کی معنویت مجھنے سے معذور ہیں ۔ لسکن افسوس ہے کہ عمراحم عثمانی السائحف سے میں نیم کی معنویت محمد سے معذور ہیں ۔ لیکن افسوس ہے کہ عمراحم عثمانی السائحف سے میں ناموں ہے کہ عمراحم عثمانی السائحف سے میں ناموں ہے کہ عمراحم عثمانی السائحف سے میں الماسیدھا پڑھا کھی نرچھا خرور ہے ۔ وہ بھی " ساعلی المحت منات " اور "ماعلی الا سیار " کے در میان نہیں کرتا ہے بلہ لطیعت اشادات ہیں النے اسباب وعالی اور " اغراض و مقاصد کی طوف بھی دا ہمائی گرتا ہے ۔ اور دہ مقاصد کی طوف بھی دا ہمائی گرتا ہے ۔ اور دہ مقاصد کی طوف بھی دا ہمائی گرتا ہے ۔

قرآن کریم نے پیاں " فَا ذَا اُحْصِنَ "اور "مَاعلی المحصنات " کے الفاظ میں اس حکمت کی طرف لینے اِٹ و فرمایا ہے ، حجوزانیوں کی سنزاکا تقاضا کرتی ہے ۔ اور وہ ان کا " احصان " کے حدود ہے تجا وزکرنا ہے ۔

ستره اس کی بیہ کہ "احصان "کے معنی حفاظت کے ہیں ۔ اور حق تعالیٰ سنانہ فی فاحشہ زنا سے حفاظت کے لئے آدی میں ستعددا سباب پیدا فرمائے ہیں بان میں :

اکیٹ" احصان " آدمی کا وہ جزئہ عفت و باکدامنی ہے یو فطرۃ اس میں ود بعث رکھاگیا اور جواسے گندگی کی آکودگی سے بچاتا اور اس کی حفاظت کرتا ہے ۔ اس لئے "احصال "کالفظ عفت کے معنی میں بھی استعمال ہوا ہے ۔

دکترا قوی ترین ذریع کر مفاظت آدمی کی آزادی ہے یوب کی وجہ سے نصرف وہ اپنی سنسرافت کو نوائن اس کے فرندا فار سنسرافت کو نوائن کی کشندگی سے مفوظ رکھتا ہے۔ بلکاس کے والدین ، اس کے فرندا فار اوراس سلامی معاشرہ بھی اس کے لئے ذرائع رصفا فلت ہے ۔ جنانچ برتمام لوگ اس کے دامن عفت پرگندگی کے سی دھتے کو برداشت کرنے کے لئے آ مادہ نہیں ہوتے ۔ اس لئے اصفان '

کے ایک معنیٰ اڑا دی کے بھی ہیں۔ اور " ساعکیٰ المحصناَتِ" میں بہت عنیٰ مرادمی ، اور چون کی المحصناَت " میں بہت عنی مرادمی ، اور عنی از دی کا یہ وصف ، عزت نفس کی یہ بلندی اور والدین اور معاشرہ کی طرف سے ان کی حفاظت کا سامان نہیں ہوتا ۔ اسس لئے انہیں " المحصنات " کے مقابل ذکر کیا گیا ہے۔

- ۱ زناکام تک غلام یا با ندی ہو تو اس کی سنرایچاس کو ایسے ہے خواہ شادی شدہ ہویا غیرشادی شدہ ۔
- ۲- زناکامریحب آزادمَرد یاعورت غیرشادی شده بوتواس کی سزاموکوشد ہو۔
  ۳- زناکامریک آنادشادی شدہ مرد یاعورت ہوتواس کی سنزام بعنی ننگسادکمنا۔
  پرتنیوں سنزائی صفت " احصان "کی قوت وضعف کے فطری پیانے سے ناپ تول کرتھ دزگ گئی ہیں ۔

چون کم شادی شده آزاد مرد وعورت مین « احصان » کی صفت بهر وجوه کمل ہوتی ہے ۔ بچو لوگ اسن کمل حفاظت کو تو گر فاحث رنا کا ارتکاب کرتے ہیں وہ گویا حقرانسات سے کیسرخارج ہوماتے ہیں ۔ ان کیلئے سب سے تحت ترین سنرا تجویز کرنا ہی ہیا نہ نطرت تھا۔

اس قم کے لوگوں کا اسلام طکانسانی معامشوہ میں پا یا جا ٹاانسانیت کے ننگ فی عادکا موجب ہے ، اور عزت و ناموس ا ور " ا معان تکلن قاتلوں کا سعاملہ انسانی جان کے قاتلوں میں زیادہ شکیں اور ہولناک ہے ۔ اس لئے ان کے لئے سسنرائے موت بھودت سے ' تجویز کی تختی ۔ تجویز کی تختی ۔

تسیرے درجہ میں ان غلام باندیوں کا جرم ہے ۔ جو غلام ہونے کی وجہتے ناصرف کوئ وشیرانت سے بلکہ بہت سے انسانی حقوق سے بھی محروم ہیں ۔ ادرشنادی ستو ہونے کے با وجود ان میں سماحصان سکی صفت غیرشادی شوہ اُزاد مُردوں اور عورتوں سے بھی ناقف ہے ۔ اسکے ان کی سنزا ان سے بھی نصف رکھی گئی ۔

یہ و و عظیم عم جو قرآن کریم کے " سا علی المحصنات "کے مخصرے لفظ میں مودیا گیا ہے۔ اب اہل فیم فیصلہ فرسائیں کہ اس لفظ کو مشاکرا گراس کی حکم عمراحم عنمانی کالفظ " ست علی الا بیکار " جردیا جا تے توکیا کرنے میں ان سے کا الابیکار " جردیا جا تے توکیا کرنے میں ان سے کا الابیاری بلاغت غارت ہوکر ندرہ جائے گی ؟ بزرگوں نے تو یمشورہ دیا تھا کہ اہل دل کی بات نیمجو تو اپنے فیم کا قصور جانو!

پول نوی ال دل موکر خطااست سخن شناس نهٔ دلسل اضطاا پنجااست

مكرافسوس بيكر بهارس عتمانى صاحب ملاحده كى تقليد لك أكي كاركم كه خواتعا لى وسي متورے دینے لگے کہ آپکا " ماعلی المعنی على الاسكار" كالفظركية - نعوذ بالله من فتنة الصدر.

اوبيعرض كياميا حيكاب كدزاني محصن كادح أتخفريت صلى الشدوسلم كستت متواتره مغلفائے راشدین کے متواتر عمل اوراتت اسلامیہ کے توارث وتعامل سے تابت ہے. سكن منكرين مديث كر مركرة كم سرغلام احرير ويز حب كن كنزد كي بورادين محمى سازش \_اس تواتر کا نکاد کرتے ہوتے بوری دھٹائی سے لکھتے ہیں:

« قرآن کرم میں زناک سسنا رح دستگسادی کہیں ہیں آئی ۔ نه شادی شر کے لئے من فیرشادی شرہ کے لئے ، بیسنا بیودیوں کے ال رائے تنی ایکن قرآن نے اسے تحویز ہمیں کیا ۔ ہمارے ہاں پیسٹرا بعد کی وضع کردہ ہے ۔ اورا مےنسوب کیاجا تاہے مفودرسالت مآم کی ذات گرامی کی طرف ۔ اس کامطلب پرہے کہ رسول النيم (معاذالير) قرآن كريم كاحكام كي خلاف يعي فيصل دياكرت ته "

(قرآنی فیصلے معددوم صفال )

جبالت اور ڈمٹنانی کی اس صدکوعبود کرلینا توٹٹخص کے سبس کی بات نہیں کہ آدی آنکھیں بدكركة آفتاب نصف النهار كالعى انكاركر وله ، اوردين كمتواترات كومى مربعدكى يداوار كهكر محادك واس لئ بماراع عراح عنماني صاحب اس سے توانكاز مهي كريس كررم أنحفرت مسلی السّرعلیروسلّم سے تابت ہے ۔ اور بلاشک دستبہ تابت ہے ۔ البتہ انہوں نے سیسٹر محدعلی قادیا فی کی تقلید میں \_\_\_\_ انحضرت صلی الشرعلیہ وسلم کی سنّتِ تابتہ سے انحراف کے لئے پیملے تراست به كدا تخفرت صلى الشرعليه وسلم في جورج كيا تفا وه وحى الى كى روشى مينهي وبلكترليي يهود كى تقليدى كياتها ـ

چنانچ عثمانی ماحب بہوداوں کے واقعہ زنا کا تزکرہ کرنے کے معد مکھتے میں :

"اس میں کوئی سنبہیں کہ تورات کا پیم معلوم ہو جانے کے بعد آنحضرت ملی الشرعلیہ دسلم نے اس پیمل فرطیا ، اورصفرت ماعز اسلمی اور ایک خاتون کو ، حبن کا تعلق قبیلہ بنو غامدے تھا ، آب نے جُرم نزنا کے اقراد بیر شکسا دکر نے کا حکم منسرما یا ہے ۔ روایات میں جیندا ور واقعات بھی بیان کئے گئے ہیں ۔ ہوسکا ہے کہ وہ روایات انبی دو صفرات سے تعلق رکھتی ہوں نے ۔ اورم کس ہے کہ ان کا تعلق دو کر محضرات سے مورات سے کہ آنحضرت محضرات سے ہو ۔ بہر حال یہ بات تاریخ وروایات سے ثابت ہے کہ آنحضرت ملی الشرعلیہ وسلم نے تورات کے اس حکم بیرعمل فرمایا ہے ۔ . . . . "

یہاں دوجنی ہیں ۔ ایک یہ کہ کیا آنحفرت ملی الشیطیر وسلم کاسٹرائے رجم مبادی کواٹریٹ بہود کی بروی میں تھا ؟

. " اوریه بات کسی حبرت و تعجب کا باعث نهیں کیونکراپ کوفران کریم کی

له جنهين! انهيدوواتعات ان كاتعلى نهين ، بكدر كرمتعدووا قعات سے بے ـ

عثمانی صاحب کے اس انصاف و دانش کی می دا دد کیئے کہ دہ رجم کے سسکہ میں فقہار کے اتفاق میں مذاق اڑا تے ہیں۔ تمام فقہار پرکسّاب السّٰہ کو تبدیل کرنے کی تہمت دھرتے ہیں۔ اور انہیں گردن زدنی تعورکر تے ہیں یسکن یہاں اپنے استدلال کے لئے انہیں" فقہار کا اتفاق یاد آجا تا ہے۔ اور وہ مع فقہار کا اس براتفاق ہے مہ کہنے سے ذوانہیں شرمانے ۔ خود غرض اور مطلب کرتی کی کسی خو مغورت مثال سے سے سے ج

جناب عثمانی صاحب کی خدرت بی گذارش ہے کہ فقہام کا اتفاق سرآ کھول ہے۔ اولا قرآن کریم کی آیت " فیصد العما اقت کا " بھی بالکل تی ۔ لیکن آپ کی بحث نیم بی کا تخفرت مسلی اللہ علیہ وسلم کے لئے سنرائع سابقہ رعمل کرنا جائز تھا یا نہیں ، کہ آپ کو اس آئیت کرمیہ اور " فقہام کے اتفاق " ہے استدلال کرنے کی فرورت بیش آئے ، آپ کی بحث تویہ ہے کہ آنحفرت ملی اللہ علیہ وسلم نے اپنی پوری حیا سطیق بھی اللہ کے مسئلہ میں وجی المئی کن بہیں بلکم تربعیت تورا آئی تھلیہ و نہیں بلکم تربعیت تورا آئی تھلیہ و نہیں کہ مرحم می می تورا ہے۔ اللہ می کوئی کہ ایک المی کی تفایہ میں کہ مسئلہ میں کہ میں کا کہ اسٹر میں کہ میں کا کہ اسٹر میں کہ میں کوئی کہ اسٹر میں کہ مسئلہ میں کہ میں کہ مسئلہ میں کہ میں کہ مسئلہ میں کہ مسئلہ میں کہ میں کہ مسئلہ میں کہ مسئلہ میں کہ میں کہ مسئلہ میں کہ میں کہ مسئلہ میں کہ مس

فرماتے رہے قطعگ بے بنیاد دعوی ہے ۔ اور اس کے خلاف قوی ولائل موجود ہیں ۔

ا۔ یہودلوں کا جو مقدمہ آنحفرت سلی التر علیہ دسلم کی خدمت میں لایاگیا اس میں آب نے ان ردیم کی سنرامخض اس لئے ماری میں فرمائی کہ یہ تو دات کا حکم ہے۔ بلکہ قرآن کریم نے اس حکم کی تعددتی فرمائی ۔ اوراسے "حکم اللہ" فرمایا ۔ اور آنحضرت ملی الشیطیہ وسلم کو اس بھل کرنے

كا كم ديا ہے۔ ( ديكھ كے سورة المائدة آيات ٢٠ وما بعد )

ادراس امول پرتمام فقہار کا اتفاق ہے کہ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم
حب شرائع سابقہ کا حوالہ دی اور ان کی ترید نہریں تو وہ ہا دیے تی میں حق شریع ہے ، قرآن کریم
کی آیت میں اس مکم کی تردید نہریں گگئ ۔ اور نہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے سیح کا اعلا
فرمایا ۔ اس لئے بیٹم صرف فورات کا نہ دیا ۔ بلک فرآن کریم کی تصدیق کے بعد سے تعملہ یہ
رعلی صاحبہا العملوٰۃ والسلام ) کا حکم ہوا ۔ اس لئے بیکہنا کہ آنحفرت صلی اللہ علیہ وسلم میں قوراً

کی پردی میں مسلمانوں پررج کی سنرا جاری فرمانے تھے۔ حقائق کی بحذیب ہے۔

اس کی پردی میں مسلمانوں پررج کی سنرائے رجم پرصرف عمل ہے نہیں فرمایا ، بلکہ اس کو تقل اس کو تقل اس کو تقل اس کو تقل کے تا فون شرعی کی حبتیت سے قولاً بھی ارسٹ ادفرمایا ، حبیسا کہ معدد حفرات صحابہ کی روایت سے

المون رك يبيك من المادين المنظم المادين المنظم المادين المنظم المادين المنظم المادين المنظم المادين المنظم المنظم

لانجل دم امرع مسلم الاباحد كا ثلث ، رجل ذلى بعد احصات ه نعلي ه الرجيم ، اوقت ل عمد كا فعليه القور ؟ اوارت تدبعد اسلامه فوار مالقتل ،

نعليه القتل.

كياعقل اس بات كوتسليم كرتى ہے كه آنحفرت صلى الندعليد وسلم مسلمانوں كے ليز اكي الم ترين قالو

بیان فرمائیں ، اور ہم یردوی کرنے الگیں کہ آئے کے تمام ارشادات وی المی اور برایت ربانی کی بیروی مین میں تھے ملکہ \_\_\_ معاذاللہ \_\_\_ محض شریعت بیود کی بیروی میں تھے۔ ٣ - يسا ويعرض كريكا بول كه تورات بي زانى كے لئے مطلقاً رم كاسكم ب ينواه وه كنوارا بو یا شنا دی شدہ \_\_\_ اور شاہ ولی الشرمخدت د لوئ کے توالے سے پیمی نقل کر میکا ہوں کہ تسریعیت محتدیہ (علی صاحبہاالصلوٰۃ والسلام )نے تولات کے حکم میں اس قدر ترمیم فرما کی کہ رجم کا حکم \_\_\_ جوانبیارسالقین کی شریعتوں میں متواتر حلا آتا تھا ۔۔ اس کوزانی محصن کے ساتھ مخصوص کردیا۔ اور غیرشادی شده زانی کے لئے سوکور وں کی سنواتجویز فرائی ۔ استحقیق کوسا سنے رکھنے کے بعدید دو کی کرنا كمآنخفرت ملى الشيعليدو للم كاسسزائه مع مادى كم ناستسريعيت محديد (على صاحبها العلوة والسلام) کے ماتحت نہیں تھا ۔ بلکہ ٹربعت بیہودک ہیروی میں تھا خالص افت را رہے ، اگر آنحفرت ملی الترعلیہ وسلم صرف تورات کی بیروی کرتے توت ادی شدہ اور غیرشادی شدہ دونوں کے دم کا حکم فرواتے انظار ملی الشرعلیر ولم کا قورات کے عام محم کو تحقوص لوگوں کے لئے خاص کردینا اور یا قیوں کے لئے الگ حکم تجويز فرمانا يداس امركى دليل ب كرات خ حكم تورات مين يصرف وحى المي اور بدايت رباني كلياتها.

## مت رأن مهی کاشاب کار:

الحاد کیجبروی کاچشمداگاکراورآنحفرت لی الشرطیروم اورسلف صاحین کی داسخائی سے بے نیا ہوکر پیخف قرآن کریم کے مطالعہ کی کوشش کرتا ہے۔ اس کیس قسم کی لوالعجبیاں سرزد ہوتی ہی ان کانمونہ ہیں جنا بے شمانی صاحب نے دکھا یا ہے۔

انبوں نے سورۃ النسام کی آیت ۲۵ نیں " متاعلی المیحصنات سے شادی شدہ آزاد عور تمیں مرادلیں ۔ اور پھرسوں ہ النوری آیت ۲ میں " الن انسینے والن انی "کومی اسی پرمجمول کے یہ تیجہ بیدا کر لیا کم :

« قرآن کریم کی رُو سے زنا کا ارتکاب اگرسٹ دی شدہ عورتوں اور مُردوں سے ہوتو وہ قابل تُحرِم سزا ہے ہو لیکن اگر غیرشادی شدہ افراد سے اسکااڑ کا ہے۔

له غالبًا موصوف " فابل سنرام برم المناج است من .

بوجائے تودہ قا بلسسزا حُرم بی میں کیونکہ قرآن کریم نے اس کی کوئی سسزا نہیں بتائی ۔ ہم گواس استدلال کا تائیڈ ہیں کرسکتے ۔النہ چے درکہیں گے کہ جو لوگ سٹادی شدہ اورغیرشادی شدہ زناکاروں کی سنا میں تغربتی کے قائل میں ان کے لئے یہ فرریے یکونکم اس کا جواب آسان نہیں " (فادان مسك) حِنابِعَثَانی صاحبِ کویہ لا نیحل اکھن اسی لئے بیش آگ کہ انہوں نے " ماعلی المحصنات" كالمفهوم " شادى شدوعورتول كرسنرا "معجعا بيونكدان كے فيم و فكر كى خشت اول بى كيمتمى. اس لئے انبوں نے قرآن کریم سے ایک الیسا تیجہ اخذ کر لیا جکسی عالم دین نے وکی ، غالبًا واس ادرنظام معترل نے بھی \_\_\_ اپنی تمام ترجہالت اور مروق عن الدین کے باد جود\_\_\_ کمبی افذنكيا بوگا - اگرآپ " ماعلى المحصنات "سےغرشادى شده آنلد عورتوں كى سنرا مرادلیتے (جو تمام امت کے زر کی مراوی ) تو آپ کو مزکوئی اسکال میں آتا ، نداس کے لئے کسی جواب دہما کی ضرورت ہوتی ، اور نہ آپ ایک الیسا غلط نتیجہ انفذ کرتے ہی حس کے غلط ہونے پر خودآپ کا ایناضمیریمی گواہ ہے۔ اورجس کے بارے میں آپ فرماتے ہیں کہ "م ہم اس استدلال ک تائرزہیں کرسکتے "

عراحد عنمان صاحب کی یعبارت دوسروں کے علادہ خودان کے لئے مجی لائق صدعرت ہے۔ انہوں نے رجم کے مشلمی عقل و فہم کے با وجود جان اوجہ کر (من بعد ما تبیت له الحدی ) سبیل الموسنین سے انحوان کیا تو ارت و خداو ندی " نوت ما تو تُل " کا ظہر ران کے تی میں یوں ہو اکران کے نزد کی بغیر شادمی زنا قابل سزا مجرم ہی ندر کا ۔ اگراش سخ فطرت کے بعد بھی ان کو اپنی غلطی کا احساس اور تو ہروا نابت کی توفیق نہیں ہوتی تو "نصله بعد ساعت مصاحراً " (اور ہم داخل کری گے اس کو جہتم میں ، اور وہ برگ ہے اس کو جہتم میں ، اور وہ برگ کے اس کو جہتم میں ، اور وہ برگ کے اس کو جہتم میں ، اور وہ برگ کے اس کو جہتم میں ، اور وہ برگ کے اس کو جہتم میں ، اور وہ برگ کے اس کو جہتم میں ، اور وہ برگ کے اس کو جہتم میں ، اور وہ برگ کے اس کو جہتم میں ، اور وہ برگ کے اس کو جہتم میں ، اور وہ برگ کی جہتم کی کا انتظار کریں ۔

کلٹ ! قرآن کریم سے « فقرالقرآن "کشید کرنے سے پیلے انہوں نے ایک ہی بادیہ بات موب لی ہوتی کہ قرآن کا مطالعہ پہلی بارتنہا دی نہیں کر رہے ۔ قرآن ان سے بیلے میں

ملاحده کی قدیم عادت ہے کہ وہ پہلے لعوص کا فلط مطلب گھڑتے ہیں۔ اور بھرصی برخو تا بعین اور سلف صالحین کوطعن کتنیج کانشا نہ بتاتے ہیں۔ اسی « رکشِ الحاد » کے مطابق عمرا حریم نانی صاحب نے پہلے آیت کے الفاظ " صاعلی المحصنات " کا ایک غلط مغہوم فرض کرلیا ۔ اور بھرا تمہ اسلان پر طعنہ زنی کرنے لگے ، جنا نے دکھتے ہیں :

" نصف ماعلى المحصنات " كے لفظ نے بالكل واضح طور پر بتا دياكہ شادى شدہ عور تول كى سزا اليى ہے جس كى تنصف (آد صاكر لينا) ممكن ہو۔
يہ بات كس قدر ناقا بل فہم ہے كہ " ساعلى المحصنات " ( شادى شدہ توتو كى سنزا) توسنگسادكر دنيا ہى ہے ، لكين چوبكہ اسے آد صاكر لينامكن نہيں ہے اس كى سنزا ، توسنگسادكر دنيا ہى ہے ، لكين چوبكہ اسے آد صاكر لينامكن نہيں ہے اس كے مراد ول كى سنزا ميں تبديل كر ليتے ہيں ۔ جس كا نصف كر لينا مكن ہے " ( ص کا )

اس عبارت بی عثمانی صاحب کودومغا لط بوئے ہیں۔ ایک یہ "المحصنات" کی اصطلاح دومعنوں بی استعمال ہوتی ہے۔ اس لفظ کوئی " آزاد عود توں "کے لئے استعمال کیاجا تاہے۔ ( قرآن کی آئیت" نصف ماعلی المحصنات " میں یہ لفظ اسم فہوم ہیں استعمال ہواہے ) اور کھی اس کا اطلاق شادی شدہ عور توں پر ہوتا ہے۔ ( حضرات فقہ ارجب ہم ہے تووہ اس لفظ کا بی مفہوم مراد لیتے ہیں ) کہتے ہیں کہ محصن "کے جرم زناکی سنا رجم ہے تووہ اس لفظ کا بی مفہوم مراد لیتے ہیں )

یر جناب عثمانی صاحب کی ذہانت ہے کہ وہ دونوں حبگہ اس لفظ کے ایک ہی عنی نے رہے ہیں۔ دوسرا مغالط یہ ہے کہ وہ پہلے یفر فن کر لیتے ہیں کہ آیت کر میہ کے الفاظ مسلا عسلی المحصنات سمیں سنرائے رج کو بیان کیا گیا ہے ،اس لئے وہ فقہائے است بریرطعن کرتے هیں کہ:

" لیکن چونکراے (رجم کو) آدھاکرلینامکن نہیں ہے :اس مختم الدین حضرات فقہار امّت) اسے کوڑوں کی سنزا میں تبدیل کر بیتے ہیں "

مالا بحرس بات کو ده صفرات فقها ری طرف منسوب کرر ہم ہی ۔ الی بات دنیا کا کئی احتی ہے احتی آدمی بھی ہم ہم کتا ، صفرات فقہا ر نے جو کچہ ہم ہم وہ تو یہ ہم کچو تکر جم کا تنعیف ( آدصاکر لینا) ہمکن نہیں اس لئے " نصف ماعلی المحصنات " میں سنرائے رقم کا ذکر نہیں ۔ بلکہ کو روں کی سنزا غیر شادی شدہ مرد دیم کا ذکر نہیں ۔ بلکہ کو روں کی سنزا کا ذکر ہم یہ بہاں " المحصنات " کا لفظ " شادی شدہ وعورت کو دی جاتی ہم اس لئے قرآن کریم میں بہاں " المحصنات " کا لفظ " شادی شدہ عور تول کے میزان کریم میں بہاں " المحصنات " کا لفظ " شادی شدہ کویا سنزائے رجم کا نصف نہ ہو سکتا یہ دلیل ہم اس بات کی کہ یہاں" المحصنات "کالفظ خیر غیر شادی شدہ آزاد عور توں کے لئے استعمال ہوا ہے ۔ یہ استدلال صحیح بھی ہم اور محقول کی خیر شادی شدہ آزاد عور توں کے لئے استعمال ہوا ہے ۔ یہ استدلال صحیح بھی ہم اور محقول محمد منا نہ معالم المرائی ماحب استے نبی ہمیں کہ وہ ان دونوں باتوں کے درمیا نہیں کہ وہ ان دونوں باتوں کے درمیا نرق کرنے ہم کہ محذور ہمیں ، ہما را احساس یہ ہے کہ دہ کم نظری کی بنا پر مبان بوجو کر اپنے نرق کرنے ہمی معذور ہمیں ، ہما را احساس یہ ہے کہ دہ کم نظری کی بنا پر مبان بوجو کر اپنے نرق کرنے ہے تھی معذور ہمیں ، ہما را احساس یہ ہے کہ دہ کم نظری کی بنا پر مبان بوجو کر اپنے نرق کرنے ہمی معذور ہمیں ، اور تھر بڑے محصوما نہ انداز میں لکھتے ہمیں ؛

یہ بات ہماری مجھ سے بالا ترہے ، اللہ تعالیٰ کے سی حکم کو تبدیل کرلینے کا اختیار کسی کو کم کو تبدیل کرلینے کا اختیار کسی کہ خود آنحضرت میں اللہ علیہ وکم کو کھی اس کا اختیار نرتھا (دیکھنے آیت نے ) اس کا ماحصل تو یہ ہواکہ تی تعالیٰ نے ایک نامکن العمل بات کا حکم دیدیا یہ بی کے تصبیح ہمارے نقیما کے کرام کو کرنی پڑی یور مراکل)

بیروصون کا ای کخ نهی کا شاخسانه که وه کمبی تق تعالی ستان کی طون "ایک نامسکن المهمل بات کا حکم دیے " کی نسبت کرتے ہیں ۔ اور کمبی صفرات فقہار امّت پر (جن کا قصور صفرات فقہار امّت پر (جن کا قصور صفرات فقہار امّت پر الله کے انہوں نے قرآن کریم کو منشائے اللی ، بلایا ستبوی اور تعامل صحابی کے مطابق میں میں کہ یامشرق و مغرب کے تمام علم ارو فقہار قرن قرآن کریم کو این خوا سنتا سے مطابق و مطابق و مطابق الله سنتا کے مطابق و مطابق الله سے اونی ساتعلق معمیم بین کہ کوئی ایستان میں کہ وقرآن کریم سے ذرائی می سیست میں کہ و کئی ایستان میں کو قرآن کریم سے ذرائی می سیست میں اور دین اسلام سے اونی ساتعلق معمیم وہ اسی دیا تھیں ہے جو پورے دین کو مشکوک اور پوری است سالم میہ کو گسرا و مسلم نے اسلام میہ کو گسرا و مسلم کا میں سیست ان ملاحدہ کی سے جو پورے دین کو مشکوک اور پوری است اسلام میہ کو گسرا و مسلم کے مسلم کے مسلم کے مسلم کا میں سیست بین مراحد عتمانی صاحب " نصف ما علی المحصنات " کا ایک شود تراستیدہ مفہوم نہ گھڑتے تو اسلان المت بیز بان طعن دراز کرنے کی ضرور سے بین کا کی سے خود تراستیدہ مفہوم نہ گھڑتے تو اسلان المت بیز بان طعن دراز کرنے کی ضرور سے بین کا کی سے خود تراستیدہ مفہوم نہ گھڑتے تو اسلان المت بیز بان طعن دراز کرنے کی ضرور سے بین کا تھیں میا نے کالی سیست بین بال سیست بین بین کا ایک سیست بین بین کے ال سیست بین بین کو کھرا ہے ہیں ۔ کا سیست بین بین کے ال سیست بین بین کو کھرا سیست بین بین کا کی سیست بین بین کو کھرا کی کھرا ہے کہ کو کھرا ہے کہ بین کے ایک کے کھرا کے کہ کھرا کے کہ کو کھرا کے کہ کو کھرا کے کھرا کی کھرا کے کہ کو کھرا کہ کو کہ کو کھرا کے کہ کو کھرا کے کہ کو کھرا کے کہ کو کھرا کے کھرا کے کہ کو کھرا کی کھرا کے کہ کو کھرا کے کہ کو کی کھرا کے کہ کو کھرا کے کھرا کے کہ کو کھرا کے کہ کور کے کہ کو کھرا کے کہ کور کی کھرا کے کہ کھرا کے کہ کور کے کہ کور کے کہ کھرا کے کہ کور کے کہ کور کے کھرا کے کہ کور کے کہ کور کے کہ کور کے کہ کور کے کھرا کے کھرا کے کھرا کے کھرا کے کہ کور کے کہ کور کھرا کے کھرا کے کھرا کے کھرا کے کھرا کے کھرا کی کھرا کے کھرا کی کھرا کے کھرا کے کھرا کے کھرا کے کھرا کے کھرا

دوسسرى بحث يه كم آيا يرحكم باقى ب ياسسوخ بوچكاب ؟

عثمانی مهاحب رج سے بینے کے لئے صرف اسی پراکٹفانہ میں کرتے کہ آنحفرت صلی اللہ علیہ وکم دج کے مستلمیں شریعیت بہود کی بیروی کرتے تھے۔ بلکہ وہ اس سزاکو ٹالنے کے لئے یہ دعویٰ بھی کرتے ہیں کہ بیسے زابعد میں نسوخ کردی گئے۔ جنانچہ ایکھتے ہیں:

" اس کے بعدسورہ النور کی آیت ۲۴ ، جس کا حوالہ اُوپر دیاجا جیکا ہے نازل ہوگئ ، اور وہ عمل ہواب تک تورات کے حکم کے مطابق ہوتا آر ہم شا اُسوخ ہوگیا ۔ مولی ، وسل )

عثانی صاحب بیط شخف نهیں ہی جنہوں نے رج کو برع ہود \_ تورات کا یکم قرار دیکر اس کے نسخ کا دعویٰ کیا ہو۔ بلکہ ان سے بیطِ مسطر محمطی قادیانی وغیرہ مرحوبین بھی ہی دعویٰ کریکے ہی عثمانی صاحب نے آنکھیں بند کر کے انہی کی تقلید کو کا فی سمجھا ۔ اور خود فکر قعقل سے کام لینے کہ ورت نہیں بھی ۔ ورنہ انہیں نظر آتا کہ ان کا یہ دعویٰ بھی قطعًا غلط ہے کیونکہ اگریٹی منسوخ ہوگیا ہوتا نوا تحضرت ملى الشرعليدوسلم اورحضرات خلفائے راشدين اس بريم عمل نركرتے ، چنانچ بخودعتماني ملا . انگھتے ہن ب

م قرآن کریم میکسی امر کا حکم نازل ہوجانے کے بعد تودات کے حکم پڑسل کرنے کا مذکو تی جواز ہوسکتا ہے ۔ اور نہ اس کاکوئی اسکان ہے "

اور یرا وبرع فی کیا جا پی اس کی تخفرت ملی الته علیہ وسلم نے مدت العمر سزا کے دج جاری فرسائی ۔ اور عہد نبوی کا ایک واقع بھی الیبا بیش نہیں کیا جا سے کا کہ تخفرت صلی الشه علیہ و کے فران محصن پر رج کے بجائے کوڑوں کی سزاجاری فرمائی ہو ۔ اس کے بعکس یہ ہوا کہ ایک فوڑوں کی سزاجاری کر دی گئی ۔ بعد بیب معلوم ہوا کہ یمعن (شادی شدہ) ہے تو اس کے دج کا حکم منسوخ ہوتا تو کا حکم فرمایا ۔ ( یہ حد میٹ الارج کا حکم منسوخ ہوتا تو کہ خوالے سے پہلے گذر جبی ہے ) لیس اگر رج کا حکم منسوخ ہوتا تو کہ خوالے سے پہلے گذر جبی ہے کہ ایک واقع میں تو ذائی محسن پر دج کے بجائے کوڑوں کی مزاجات کو فرماتے ہوگا ہوئی کرنے والوں کا خیال ہے کہ آنحفرت میں الشہ علیہ وسلم کے دوصال کے بعد بیح کم منسوخ ہوا تھا ؟ اس سے بڑھ کر تعجب کی کیا بات ہوسکتی ہے کہ آنحفرت میں الشہ علیہ وسلم مدۃ العمر ایک حکم مواری فرماتے ہیں اور اس کے خلاف کا حکم کرنا آجے سے لوری عمر میں اگر کہ کہ اس کے منسوخ ہونے کا دیوی کی تابت نہیں ۔ لیکن مرج مین کا ٹولہ اس کو خلات قرآن کہ کمر اس کے منسوخ ہونے کا دیوی کرتا ہے۔

اوراگریہ فرض کرلیا جائے کہ آیت نور کے نازل ہونے کے بعد (حس کوانی کورٹی سے مرجوبین نائخ رجم بھیتے ہیں) ذائی محصن کی مزاکا کوئی واقعہ ی بیٹی نہیں آیا تھا۔ اس لئے عملی طور لِآئے فتر صلی اللہ علیہ وسلم رجم کے منسوخ ہونے کا ظہار نہیں فرماسکتے تھے تو کم از کم زبان مبارک سے تو آئی فرماسکتے تھے کہ ہم نے مدۃ العرجو مزائے دجم جاری کی ہے وہ نعوذ باللہ وی الہٰ سے مینہ میں تھی ۔ اور اب تورات کا حکم سورۃ النور کی آئیت سے منسوخ ہوجی اے ۔ ابدا آئندہ ذائی محصن کو رجم نہ کیا جائے ۔ اور یہ کہ ہم نے اپنا ارشادات میں منسوخ ہوجی اے ۔ ابدا آئندہ ذائی محصن کو رجم نہ کیا جائے ۔ اور یہ کہ ہم نے اپنا استادات میں زائی محصن کے رجم کا جو قانون ذکر کیا ہے خدانے اب اس کومنسوخ کردیا ہے ۔ لہذا ہما دسے ان

ارشادات کومی کالعدم تصورکیاجائے۔

حافظ سیوطی الاتقان (۲: ۲۱) میں امام شافعی کے نقل کرتے ہیں:

"امام شافعی فرماتے بی کرجہان آرک کانٹے سنت کے ساتھ ہولہے وہاں اس کی تاکیڈی قرآن مجی خرور موجود ہوگا۔ اور جہاں سنّت کانٹے قرآن سے ہوا ہم وہاں اس کی تاکیڈی سنّت بھی خرور موجود ہوگا۔ تاکہ قرآن وسنّت کی ایک دو مرے سے موافقت واضح ہوسے "

قىال الشافى حيث وقع نسخ القمال بالسنّة فمعها تىلن عاصدلها وحيث وقع نسخ السنة بالقلّ ن فععه سنّة عاصدة له . لتبين توافق القمال بالسنّة .

سکن ان مرحومین کی بقستی سے آنحفرت صلی اللہ علبہ دیلم سے کوئی گزور سے کمزور روایت یجی السی بہیں جس کا مفادیہ ہوکہ رجم کا حکم آیت النور سے نسوخ موسیکا ہے ۔ بس جب رجم میآنحفر سے

صلى الشُّرعليدوسلُّم كا متواتر عمل مدّة العمرة يداورآب كي بعد آب كي خلفار واشدي على التي عم برّواز

وتوارت كے طور بيك برارب توآيت النورسنرائے دم كے معارض بنهيں . تاكد آيت نورس دم كے عارض بنهيں . تاكد آيت نورس دم كے حكم كا منسوخ بونا مقود كيا جائے ، اور غمانی صاحب كا يركمنا غلط بے كد ؛

" قرآن کریم نے الزانیۃ والزائی کے الفاظ استعمال فرمائے ہیں یجوبرزناکار پیمادق ہیں۔ ان میں مرد یا عورت ۔ آزاد یا غلام ۔ شادی شدہ یا غیرشادی شدہ۔ جوان یا بوٹ سے کی کوئی تفریق نہیں ہے یصب سے بھی زنا کا ارتکاب ہواس کو ہی

سزادی جائے گی " (ملا)

کیونکہ سورہ النسام آیت ۲۵ کی روسے غلام باندیاں (خواہ وہ شادی شدہ ہوں یاغیشادی شدہ ) سورہ النورآیت المانی د دانرانی کے تحت واخل نہیں۔ بلکہ ان کے نئے سورہ النساک آیت ۲۵ میں آزادعور توں کی منزاسے نصف مزاتج بڑگ گئے ہے۔ اس لئے سورہ النورکی آیت النمانیۃ والن انی کاحکم عام نہیں بلکم خصوص منہ المعض ہے۔ اور مجرآ مخصرت ملی الشعلیہ وسلم

کی سنّت متواتره ادر خلفائے داشدین کے علم تواتر سے نابت ہوتا ہے کہ یہ آیت ذائی محصن کو بھی سنامل نہیں ، اس لئے اس آیت الن انسیة والن انی سے صرف وه ذناکا دمراد ہو سیکتے ہیں چھ آذا د اور غیر محصن ہوں۔ جنانچہ آنخضر رہ معلی الشیعلیہ وسلم نے قولاً وعملاً بنایا کہ آزاد شادی شدہ مردوعورت سی اس آیت کے تحت داخل نہیں ملکہ ان کے تی میں :

اوزنایعی آخصیان

كي تواس پررم بوگا "

کا قانون وضع کیا گیاہے ۔ بس جی تفق یر دعویٰ کرتا ہے کہ سورہ النوری اُٹیت کا پہم بلانغرنی آزاد وغلام ۔ شادی شدہ اور غیر شادی شدہ سب کو شامل ہے وہ خدا ورسول دونوں کی سکنے پہر کرتا ہے ۔ الغرض آئیت کا سم سب زانیوں کو عام نہیں ۔ جیسا کہ مرحومین سمجھتے ہیں۔ بلکہ اس میں صرف آزاد غیر شادی شدہ لوگؤں کا حکم بیان کیا گیا ہے ۔ غلام اُس آئیت کے تحت داخل ہیں۔

یں عرف اور بیرساوں عدور دوں ، مم بیاں ہیں ہے جب بدیا ہاں ہے ہے ہے ہے ہے۔ بلکران کا حکم الگ ہے۔ اسی طرح آزاد شادی شدہ بھی اس کے تنے ناسخ کہنا خلا ورسول پرصری افت رام اس لئے آیت کے عوم کا دعویٰ کر کے اس کو چکم رجم کے لئے ناسخ کہنا خلا ورسول پرصری افت رام

ہے ، جس سے ہرمومن کو خدا کی بناہ مانگئی جا ستے۔ یہ طار میں اس

م طامت بند : بیطامت کی من میں میں بنائی (۲:۲:۱۰۰۱) کے جوالے سے میں

مفرت عبدالسّرين ابى او فى رضى السّرعن سيكسى في يوجها كُركيا رسول السَّصَلَى السّرعليد وسَلَم في رجم كياً تها ؟ انهوں نے فرمایا ، ہاں ؛ مساكل فے مير لوچها كم سورة النور سے يسل يا بعد ؟ فواياً الا احدى

ر مجه خرنبین) \_ عمراحم عنمانی صاحب اس حدثیت کونقل کرکے تعصفے میں:

ہونے کے بعد کسی کو بھی سنگسار شہیں فرمایا . اور نر صفر ا مصابر کو فرور و اور اللہ

اسعجیبہ غزمیب طق کی واد دیجۂ کہ اکت<sup>قا</sup>می ولقینی بھم کومنسوخ با درکرانے کے لئے کیے کیے مفس<u>رہ ضے</u> تراشے جا رہے ہیں :

الف ؛ حفرت عبدالله بن ابی اوفی رضی الله عندنے چوبکداس موقعہ پر الاددی "کہہ دیا تھا۔ اس لئے عثمانی صاحب بیمفروضہ قائم کرتے ہیں کہ اس معاملہ میں سہم سرجی ابغ الدادریت کا شکار تھے ، میں پوجیتا ہوں کہ سی سستلہ میں سی ایک فرد کے "الا اددی "کہنے سے بنتیج افذکر کینا کونسی علی فوق کی وہ صحیح ہے ج

ب بیم محرعة الدی تا عدہ تو یہ ہے کہ" الیقین الاین ول بائشد میں سیون شکے بقین باطل نہیں ہواکرتا۔ اس لئے اگر دونعوص کے بارے میں میم علوم نہ ہو کہ ان میں سے وال ہم ہے۔ اور کو ت بعد میں ، مگرعثما فی صاحب کی المی منطق ہے کہ ایک محال کی المی میرخ کی بنیا در کھر ہے میں ۔ طاہر ہے کہ کسی کی المعلی برا کی بنیا در قائم ہوسکتی ہے۔ اس لئے یہاں نے کا دعوی کرنا جبل میں کو بنیا دقائم ہوسکتی ہے۔ اس لئے یہاں نے کا دعوی کرنا جبل میں کو میں اور کی المی المی میں میں میں اور کیا ہے کہ میں المی میں میں میں میں المی میں میں میں ہوسکتی ہے۔ اس لئے یہاں نے کا دعوی کرنا جبل میں کے سواا ورکیا ہے ؟

من کرنا عثانی ما حب کا کا معلم ہوسکتاہے۔ رحم مورۃ النور کے بعد :

"اس پردلیل قائم ہوئی ہے کہ دجم کا وا تعرسورہ نور کے بعد ہوا کیونکہ سورہ نور کے بعد ہوا کیونکہ دخی الشخص میں الشرعنہا برتیہت کے واقع میں ہوا تھا۔ اور دجم کا قائلہ میں ہوا تھا۔ اور دجم کا قائلہ اس کے بعد ہوا ۔ کیونکہ دجم کے ہوقعہ برحض تا ہو ہروہ وضی الشرعنہ موجود برحض تا ہو ہروہ وضی الشرعنہ موجود تھے۔ اور وہ اسلام ہے سے میں لائے ہیں۔

"نیزا بن عباس اس موقد پریوبود تعدا در انہوں نے اپنی والدہ کے سکت مقدم میں مدینہ کی طرف بجرت کی تھی۔ وقدة المال الميل المان المناود المناه وقع بعد سورة النود الان نن ولها كان في ققت الافك ولفتلف لكان سنة ادبع الوفس اوست والهجم كان بعد ذلك . ققد حض الوهم والمناسلم حض الوهم والمناسلم سنة سبع .

اورمانظ گفاس پراتنااضا فرکیا ہے : وابن عباس انداجاء سے اسّے الی المسدینیة سنسیة تسع <sub>ب</sub>

ان دونوں بزرگوں کی بات معقول تھی لیکن چونکہ یہ ہارے عثمانی صاحب کے نظریہ کے خلاف تھی اس لیے وہ اس کی تردید کھتے ہیں :

" اس من مل ملامین شارح بخاری کا بددی کی محل فظر ہے کہ مور ہ انور واقع کا اور بدوا تعدید میں ہوا تھا۔ اور واقع کا اندر کے مسلم بھی بازل ہوئی تھی ۔ اور بدوا تعدید میں مجربوں کورم فرایا ہے۔ یہ تابت ہے کہ آنحفرت ملی اللہ علیہ وسلم نے اس کے بعد سمی مجربوں کورم فرایا ہے۔

کیونکردم کے ایک واقعہ میں مصرت ابو ہررہ فکی شرکت نابت ہے ۔ اور صفرت ابوہر مربع کی شرکت نابت ہے ۔ اور صفرت ابوہر مربع کا ابوہر مربع وضی النظاعنہ سے میں اسلام لاتے ہیں ۔ لہذا سے چھے بعد بھی رجم کرنا ثابت ہے ۔ لیکن بیر وعویٰ قابل قبول نہیں میں (ص ۲۲)

اوراس کی تردیدی انہوں نے جو کچے اکھا ہے اس کا خلاصہ ہے کہ اول تو ہی ستم نہیں کہ قصتر اِ فک سے تعالیٰ اُنہیں کہ قصتر اِ فک سے تعالیٰ اُنہیں کہ مقدر اِ فک سے تعالیٰ اُنہیں کہ مقدر ناسے تعلق کے مقدر نارل ہوئی تہوں اور یہی بات قرین قیاس بھی ہے ہے۔

عَمَانَ صَاحَبُ الْبِيْ اللَّهُ مُوقَّفَ مِرِكُ آمِتَ نُورَ كَ بَجِدرِمِ كَاكُونَ وا تَعْدِينَ نَهِ مِنَ آيا كُونَ وا ضَعُ ولَيْنَ قَامُ كُمْ فَي مَعْ قَامِرَ بَيْنَ وَ " بُوسِكَا ہے ۔ اور سِي بات قربي فياس ہے "جيسے مغروفون کے بوری ہے اور سے کے بجد تک مؤخرکہ رہے ہیں ۔ اگر ان کے ان تمام قیاسات اور مفروفون کو می تھی سیم کر بیا جائے تہ بھی ما فظائن ججراً ورعلامہ بذر الدین عین می کا استذر لال ابن جگہ قائم ہے کہ بحراً ورعلامہ بذر الدین عین می کا استذر لال ابن جگہ قائم ہے کہ بحراً ورعلامہ بذر الدین عین می است فراد رسام میں بین آئے ۔ چنا نجے : کرم کے وَاقعات سے می می اور سام میں بین آئے ۔ چنا نجے :

ا مصفرت الوردين الشاعل، لوك عمين اسلام لائے تھے ۔ واقدرم كيسن شابد

مفرنت عبدالشرب عبدالشرائ عبدالشرائي والده كساته في مدينه طيبر ترتع، وه مي مدينه طيبر ترتع، وه مي مدينه طيبر تركيم، وه مي مدين الماري واقعر المرابع مي مدين الماري واقعر المربع من المربع

کے کم پیمل فرمایا ہے (اگروہ روایات بیخ ہوں ۔ اس پریم آگے جل کر بحث کریگے)
اور حضرات خلفائے راشدین کو غلط فہی یا اجتہادی غلطی اسی وقت ہوسکتی ہے،
حبکہ بیٹ کم بہت بعدیوں نازل ہوا ہو ۔ اور الساکوئی واقعہ آنخفرت می الشعلیہ فلم
کی حیات مبارکہ میں بیش نہ آیا ہوس سے قورات کے سم کا منسوخ ہو نا ان حضرات
برواضح نہ زر سکا ہو " (ص ۲۲)

عُمّانی کے اس فقرہ میں چندامور توجہ طلب میں:

اق ل: موصوف کواس کا (طوعًا وکرعً) اقرار ہے کہ انخفرت ملی اللہ علیہ کہ م کے بعد حضرات خلفات واشدین (مضوان اللہ علیم) نے رج کے حکم پرعمل فرما یا تھا ،کسی کم پرخفات خلفات واشدین کاعمل کرنااس امرک دلیل ہے کہ بیچکم نافذالعمل سے منسوخ نہیں ۔

دوم : عثمانی صاحب کوئوت می جگر صرات خلفائے داشدی نے غلط فی یا احتبادی غلط کی وجہ سے اس پر عمل کیا تھا ۔ در نہ \_ بقول اُن کے \_ بر کم منسوخ تھا ۔ بہاں پہلا سوال تو یہ ہے کہ حس کم کا منسوخ ہونا حفرت البر بم محقرت عمر ، حفرت عثمان اور حفرت علی ردخی الشرعنہ ، کو معطوم نہ بیں ہو سکا ، اس کے منسوخ ہونے کاعلم آنجاب کو کیے ہوگیا ؟ کیا یہ سم خلیفی نہیں کم حف اپنی تو اہت اور کے کم کومنسوخ قرار دے دیا جائے ۔ اور کھی استم خلیفی نہیں کم حف اپنی تو اہت اور کے کہ کرم الشریع برخطا کاری کی تبہدت و حری جائے ۔ کہ یہ سے کھی کومنسوخ قرار دے دیا جائے ۔ اور کھی خطرت ملی الشریع بیت کیا گئے کہ علی دکرم الشروج بہ ) قرآن کو نہیں تھے ۔ بہ تھے ہیں ۔ جن حضرات کی زندگی اس خضرت ملی الشریع میں انہوں نے نزول وی کے مسئا ہدکی تھی کے بارے ہیں انہوں ۔ اور جم آگیت ان کے بارے میں علیہ وسلم کے ساتھ گذری ۔ جنہوں نے نزول وی کے مسئا ہدکی آئیکھوں سے دیجھا ۔ اور جو ہرآئیت کے بارے میں یہ تاسیخے تھے کہ کہ بارت کی ہوئی تو کلام نہیں ۔ اور حتمانی صاحب نے آگے چل کر جو بحث کی ہے دہ بھی عشریب قادیمن کے ساتھ کے آئیک ساتھ کے کہاں آئی اور کوئی کے مارے کی کے بارے کی ساتھ کے کہاں آئی کے اور حتمانی صاحب نے آگے چل کر جو بحث کی ہے دہ بھی عشریب قادیمن کے ساتھ کے آئیک ساتھ کے ایک کے بارے کی کے اس مے آئیک کے ساتھ کے کہاں کے کہاں آئیک کے ساتھ کے کہاں کے کہاں کے کہاں کے کہاں کر کے کہاں کو کوئیک کے کہاں کر کے کہاں کے کہاں کے کہاں کر کی کہاں کے کہاں کر کے کہاں کے کہاں کے کہاں کے کہاں کے کہاں کوئیک کے کہاں کر کوئیک کے کہاں کے کہاں کے کہاں کے کہاں کوئیک کے کہاں کے کہاں کر کے کہاں کے کہاں کے کہاں کر کیا کہا کے کہاں کر کے کہاں کے کہاں کوئیک کے کہاں کر کے کہاں کے کہاں کر کے کہاں کر کے کہاں کے کہاں کر کے کہاں کر کے کہاں کر کے کے کہاں کر کے کہاں کے

كه حافظ سيوطى في الاتقان (٢ - ١٨٤) مي حفرت على رضى الشرعند سے (ماقى حاشير آن وضخربي

تویہ باور کرایاجائے کہ وہ قرآن کو مجنب سے ۔ اور ابوں نے غلط نہی کی وجہسے قرآن کے خلاف

(بقیرماشیم فح گذشتر) نقل کیا ہے کہ وہ فرما یا کرتے تھے :

سلونى عن كتاب الله فوالله مامن أية الآوانا اعسلم الليل نن لت ام بنها رام

فىسعل ام يحبل ـ

ایک الدروایت میں ہے:

والله مانزلت أبية الّاوق. علمت فيم انزلت وابيت

انزلت. انّ رقبي وهب لي

قلبًا عقولًا دلسانًا ستُولًا.

اس کے بادے میں مجھے علم ہے کہس واقعہ سے تعلق نازل ہوئی ۔اورکہا ٹاڈل ہوئ میرے دہنے مجھ بہت محبنے والادل اوربہت سوال کرنے والی زبائن تیں ہو؟

م اس الله كي قم إعبى كيسواكوئي

معبودنهيس كماب الشرك كوكي أبيت

اسی نازل نہیں ہوئی حس کے بارے

بیں مجھے میعلیم نہوککس کے باسے

میں نا زل ہوئی اور کہاں نازل ہوئی ،

ا در اگر مجھے میعلوم ہوجائے کرکوئی کٹالٹے

"مجدے کتاب السّرکے بارے میں

دميا فتكرو يس الشركى تىم ! قرآن

ک کول آیت الین میں صب کے بارے

يى معضعلوم نهوكه وه رات كوناز الوكن

تنى يادن كو اورديدا من نال بوكي تى يا براريًـ

م الشك تسم إجه أيت مبى نازل بوتى

ا ورحفرت عبدالترب مسود يض الترعنس نقل كياب :

والله الذى لااله عيلاسا

ننالت أية من كتاب الله

الآوانا اعلم فين انزلت

واين انزلت. ولواعلم

سكان احداعلم بكتاب

الله سخى تناله المطايا

لأتبته ـ

كومجم سے زیادہ مباننے والاموبودہے .الح ر

سوادی دبار کے مینے سکتی ہے تو میں اس کے پاس ماکر ضروراستفادہ کروں ا

فیصلے کئے ۔لیکن بچ دہوسال بعدعمراح عثانی اوران کے ہم ذوق وہم شرب صرات نے قرآن کوٹھیک سمجھا ۔اوروہ حبتم بردور خلفا سے دانٹرین کی غلطیاں پ<u>رٹ</u>نے کی بھی صلاحیت رکھتے ہیں ۔ میں سمجھتا ہوں کہ پرعلم و دانش نہیں۔ بلکغ ور وینداد کا ہیضہ ہے ۔

دوسواسوال یہ ہے کہ صفرت ابو بجروض الشرعنہ سے لیے کہ صفرت عمرین عبدالعزیز تک جو ضلفائے واخدین سلسل غلط فیصلے کرتے دہے کیا جاعت صحابہ بن اکی خص بھی السانہ بن متعاجوا نہیں ان غلط فیصلوں پر ٹوکسی آ۔ اور انہیں تا ٹاکہ میاں! رجم کا حکم توکسی اسلام میں نازل ہوا ہی نہیں تھا۔ اس خفرت صلی الشرعلی و کم تورج کا حکم مدہ العمر شریعیت بہود کی بروی میں فرماتے دہے تھے۔ اور اس حکم کو آیت النور نے منسوع کر دیا ہے۔ ایکی نسوخ حکم برعمل کمرتے ہوئے درجم الیک نگی نسسزا جاری کر نا میترین جرم ہے۔ کیا پورے ذخرہ موری کیا ہو؟ موایت درکھائی جاسکتی ہے کہ کسی صحابی نائی محص کے رجم کو آیت النور سے نسوخ کیا ہو؟ موایت درکھائی جاسکتی ہے کہ کسی صحابی نائی محص کے رجم کو آیت النور سے نسوخ کیا ہو؟ اگر نہیں تو آج بچودہ سو سال بعد اس کے منسوخ ہونے کا دعوی کرنا کیا تمام صحابی کم ایک میں و تعلیل کے مراد ف نہیں ؟

ظاهسسرے كراليبانظريه ركھنے والامسلمان بہيں ۔ زندي كہلاتے گا ۔

حضرات خلفائے راشدین (رضوان الشرعلیم) کسی غلط آب ہادی بنا پرسزائے رج جاری بہیں فرمائے تھے ۔۔۔ اور نرفر ماسکتے تھے ۔۔۔ بلکہ وہ کلی وجہ البصیرت رجم کے قائل تھے ۔ جیسا کہ حضرت عمرضی الشرعنہ کے خطیہ سے علوم ہوتا ہے مسندا حمد (۱ – ۲۳) میں ہے کہ حضرت عمرضی الشرعنہ نے اپنے خطیمیں رحم کا تذکرہ کرتے ہوئے خرمایا :

" رجم كى بارس مي دعوكا مك إجانا . کیونکہ وہ ائٹرتعالیٰ کی مقر*رکرد*ہ ص*ور* میں سے ایک حدیدے ۔ یادرکھوکرروانٹر ملى الشرعليه ولم نعمى دح كيا . اوداكي " کے بعدیم نے بھی دحم کیا ۔اگریہ ازلیشہ نہ ہوتا کہ کینے والے ہیں گے کوعمرنے كتاب الشرمي ايك السي حير كاا ضافر كرد احواس مين يبلغه بي تعي توميلان كور عف كے مامشيہ يرلكھ دنيا .. اس يرعرب خطاب معبدالرحن ب عوف ا ودفلاں اور فلال محفزات اس برگواه می که آنحضرت معلی امتر عليه وسلم في وجم كيا - أورسم رخلفار)-نے بھی رحم کیا ۔ یادرکھو اکہ تبا رے بعد کھولوگ ہوں گے ۔ جو رحم کا ، دخبال کا ، شفاعت کا ، عذاب قسب رکا ،

تدمتان مندن تكنك من عدودالله تعالى. الاان رسول الله على الله عليه وسلم رجم ورجمنا. بعدة ولولاان يقنول قاعلون ذادعم فىكتارلينه عزوجل مالس منه لكتته فىنلىية المععف شهد عمرس الخطاب رضى اللهفة \_\_وقال هيشم مريًّا \_\_ وعبدالمهلن بن عون. و فلان وفلانان يسوله ملى الله عليه وسلم قد رحيم ورييمنا بعده -الا وانهسيكون من بعدكم قوم بيكذبون بالرجيم ويالدجال وبالشفاعة. اوران لوگوں کا جود وزرخے کو کلہ سنکر تکلیں گے ، انکارکریں گے "

دبعذابالقير.ويقوم يخهون من الناربعدما امتحشوا .

اس خطبہ سے واضح ہوجا تاہے کہ حفرات خلفاء داشتدین (دمنوان التہ علیم) کا درجم ہے۔ عمل در آمکسی غلطی یا غلط فہی کا نتی نہ ہم ہے مارے بیکہ اس کی بنیاد عین البقین برتھی ۔ اوران کو اس امرکا اندلیق متھا کہ کم نیم لوگ آیت النورسے درجم کے بارے بی دھوکا کھا ہیں گے۔ اور دین کے دسگر قطعیات کی طرح دجم کا بھی انکار کرڈ الیں گے۔

یہاں کمیل بحث کے طور پر دو باتیں ذکر کرنا ضروری ہے:

نے نے کا دعویٰ کرناجا ترنہیں ۔ حافظ سیوطی الانقان (۲۲:۲۲) کمیں تکھتے ہیں :

ابن الحصاركية بي كدنى كوباب مين مرف قل مري كى طرف رجع كيا ما تا ہے جو الخفرت على الشرعليه ولم سات ہے كا بي سے منعول ہوكہ فلاں الدين الله الله الله كا حكم اس و قت بجى كيا جاسكتا ہو دونقوں مين قطع تعلق مي دونسا تھي تاريخ بجى معلوم ہو ۔ اور ساتھي تاريخ بجى معلوم ہو ۔ تاكہ متقدم الح مثاثر كو معلوم ميا سكے ۔ اور نسخ كے باب بي عوام مفسرين كے قبل بي اعتاد ته بي كيا

تال ابن المصاد انها يهجم فى النسخ الانقل صريح عن دسول الله ملى الله عليه وسلم ادعن صحاب بيت ول ان أية كذا نسخت كذا. وجود التعاض المقطوع وجود التعاض المقطوع به مع علم التانخ ليعن المتتدم والمتاخ . قال ولا يعتمى فى المنسخ قول عوام المفسمين بل ولا

اجتهادالمعتهرينمن مائےگا۔ بلکربغنقلمیج اورواضح غيرنقل محيح. ولامعارضة تعارض كيغير متبدين كحاجتباد بينة ولان السخ يتضمن برهي اس باب يس اعتماد نهيس كس رفع وانبات حكم تقررنى حائے گا ۔ کیو برنسخ متضمن ساک اليحكم كحاثهان كويجا كفرست عهده صلى الله عليه وسلم والمعتمدنيهالنقل و صلى الشرعليروسلم كيعهدي ثابت المتاديخ ، دون الرأى و تھا۔ اوراس کی جگرد وسرے حکم کے الاحتماد. ركھنے كو ۔ ا دراس ميں لائق اعتانقل

صریح یاقطعی تاریخ ہی ہوسکتی ہے۔ ندکم مف رائے اور اجتہاد ؟

ممارے ذریج شام سکالی سرتو آیت النور اور رج کے درمیان الیسا تعارف ہے کہ تعلیق مرہ ہوسے ۔ ندائخ فرت ملی الشرعلیہ وسلم پاکسی صحابی سے کوئی الیسی رو ایت ہی منقول ہے کہ آیت النور سے رج کے حکم کومنسوخ کردیا تھا ۔ اور نقطعی طور پریپی معلوم ہے کہ آیت النور کے بعد آئخ فرت صلی النہ علیہ کہ لم نے رجم کرنا چھوڑ دیا تھا ، اور اس کی حجگہ سوکوڑوں کی سزا بعد آئخ فرت صلی النہ علیہ کے لیمی اس کا قائل نہیں کرجم آبیت النور سے منسوخ ہے ۔ اندیس معودت اس آبیت سے جم کے بھی اس کا قائل نہیں کرجم آبیت النور سے منسوخ ہے ۔ اندیس معودت اس آبیت سے جم کے قطعی کی کھونسوخ قرار دیتا ناروا جہادت ہے۔

دهم بحفرات محابرام علیم الرخوان آفی آبوت کے مردانم تھے۔ سریعت کا کونسام باقی ہے اور کونسامنسوخ ج اس باجی ان کا قول جت ہے بھرحفرات محابر کے درمبات میں علم وفقا ہت میں مختلف تھے بحفرت امیرالمؤمنین عمرفاروق رضی الشرعنه علم وفقا ہت ہیں بہت ہی بلند بایہ تھے ۔ حافظ سیوطی تدریب الراوی (۲ – ۱۹۰) میں نقل کرتے ہیں : بہت ہی بلند بایہ تھے ۔ حافظ سیوطی تدریب الراوی (۲ – ۱۹۰) میں نقل کرتے ہیں : واسند (الحاذمی) عن من مام حاذمی نے اپنی سند کے ساتھ حضرت حذینہ رضی اللہ عندات محضرت حذینہ رضی اللہ عندات من منافق مندات منافق منافق منافق مندات منافق منافق مندات منافق مندات منافق مندات منافق مندات منافق مندات منافق منافق منافق مندات منافق منافق

ستلعن شيئ فقال انعالفتى من عماف الناسخ و المنسوخ. قالوا ؛ ومن يعى ف ذالك ؟ قال عهما ـ

اورشاه ولى الشرمحدّ وملوي ازالة الحفار (٢- ٨٢) مي الكيم بن : اخرج المدارمي عن حديقة قال انمانيتى الناس تلشة. رجل امام رورجل سيلم ناسخ القرأن من المنسوخ. تالواياحذيفة إرومت ذلك ؟ تال عمرين الخطّاب ، اواحمق متكلف

> واخرج الدادمى عن عهرو بن ميمون انّه قال ذحيطها شِلْتُهُ العلم . نكلابلاً فقال دهب عسى بتسعية أعشارالعلم

مسسمایاک مضرت عمریفی الشرعند 🔒 علم لے گئے یہ

لیس حضرت عمردخی الٹرعنہ کا برس منبریہ ارشاد فرما ناکہ " رحم کے بارسے میں دھوکا نہ

کیاہے کہ ان سے کوئی مسئلہ دریا کیاگیا توفرمایا ، بھائی فتوی تو وتنخص دے سکتا سے جو ناتنے وسو كومانتا مو . لوگوں نے كماالياتخص

کون ہے ؟ فرمایا : عمر یہ

« امام دارمی نے حضرت مذنبنہ دخی الٹرعنہسےنغل کیا ہے کہانہوں

فرمايا فتوئ تين آدميول كاكام ہے ۔ ایک امام وقت ، دومرے

شخص جو قرآن کے ناسخ ومنسوخ کو حانتا ہو ۔ لوگوں نے بیچھا ، ایسا تخفى كون ب ؟ فرمايا ، عرب خطا

ياميرفتوئ ديناتكلف كرنے والے احق کا کام ہوسکتاہے .

اورامام دارى عرون ميمون تا بعی سےنقل کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمايا حفرت عمريضى الشرعنردوتهل علم لے گئے ۔ ان کا قول حفرت ابراہم

نختی کے ساہتے ذکرکیاگیا توانبور نے

## حضرت فاروق اعظم كخطبهر يملامده كے شبہات

غالبًا الميرالمؤمنين مصرت عرفاد وق رض الشرعن برسنري وم كا حالت منك فن بوگئ تق.
اس لتے آپ نے آخری خطبہ میں جہاں اور مہت سے اہم مضامین ادشاد فرمائے۔ وہاں سبب بہد وم كامستلہ ذكر فرمایا۔ ادر ملاحدة مرجومین کے تمام شبهات كی بڑكا ف دی ۔ اس لئے ملاحد كی حبّی تحریریں راقم الحروف كی نظر سے گذری بی انہوں نے اس جبّان (خطبه فار وتی ) سے محوالم ابنا سر معجول نے اور اس پر طعن توشیع کے تربرسانے كی کوشش كی ہے عراح وعثمانی نے ان ملاحد كی ترجیانی كا پوراسی المعن الله عن اس لئے اس سلسلی ان كوشی کے تربیرا نے كوشی اس کا ذکری کی ایم اندا میں اس کے اس خطبہ میں اس كا ذکری آیا تھا كہ آن خضرت می الشرطیہ وسلم برومی میں اور می ایک میں برومی میں ان رائی مولی میں برومی ہوئی تھی ہوں کہ تلا وت منسوخ ہوئی تھی اور کی میں برومی ہوئی تھی ہوں کہ تلا وت منسوخ ہوئی تھی اور کی میں برومی ہوئی تھی اس مالک میں برومی ہوئی بی سعیدعن سعیدین المسیّب مرومی ہوئی تھی وہوئی الشرعند نے امام مالک میں برومایت میں برومایت میں برومایت میں میں سعیدعن سعیدین المسیّب مرومی ہوئی تھی تصرف میں مدالت میں برومایت میں برومایت

س اے لوگ اِ تہاںے گئے متنیں جاری ہوچی ہیں ۔ اورفرائض مقرار کئے جاچکے ہیں ۔ اورتم ایکصاف اورواضح داستہ پڑھجوڑے گئے ہو۔ الني اس خطبه مي ارشاد فرطايا:
العما الناس اقت دسنت
د كم السنن وف مست كم
الغما أنف . وتركم مسل
الواشم قالذان تفسول

الَّا يه كُمْ تَ لُولُوں كے ساتھ دائيں بائيں بالناس يمينُّاوشمالا\_\_ مصلخ لگو . وضرب المسلكات دية على الأخمى في في الماكم الماكم بعرفرمایا .خبردار! رحم کی آیت ان تعكومن أية الرجع.ان کے بارےمیں بلاک نہ موجا نا ۔ کھوئی كبنے والاكبنے لكے ركم مم كتاب الشمي يقول قائل لانجيد حدّيت دوحدينهي ياتے يكونكم تك الله فىكتابالله - نقى دجم صلی الترعلیہ وسلم نے بھی رجم کیا ۔اوہ رسول الله ملى الله عليه و م نے بھی دحم کیا ۔ اس ذات کی قسم وسلم ودجمنا. والـذينسي حس کے تبضہ میری جان ہے اگر سدة بولاً ان يتول الناس يخطره زبو تاكه لوكهيس مح كرعرن لزادعى فكتاب الله لكتيتعا كتاب التربي اصا فه كرديا تومي اسكح " الشيخ والشيخة اذاذنب لكعدييا م شادى شده مردا ودشادى نادجبوه بمااليتة ممناتبا شده عورت وفي كري . توان كوضرور قرأناها .... قال سالك سنگسادکرو ۽ کيونکرې پرآيت ٿيم الشيخ والشيخة الشيخ الثبية. م بی .... امام مالک فرماتے (مؤطا، ص۳۲۹)

می کمشنے اور شیخہ سے مراد ہی شادی شدہ مرد وعورت میں

ملاحدہ نےسب سے زیادہ نرور اس منسوخ شدہ آیت کا مذاق اڑا نے پر دباہے ۔اس لئے ۔ ان کے شہات پرغود کرنے سے ہیلے چندا مور ذکرکر دینا مناسب ہے ۔

اقرل ، ال ضمون كى روايات متعدد معالب سعروى بن كما تحضرت على الشرعليدول برج كى أيت نازل بوئى تعى - ان كوما فظ ابن مجرح في قالبادى (١٢ - ١٢٠) مي اجها لا اورما فظ ميوطئ في الا تقان (٢ - ٢٥ و ٢٦) مي تغصيلاً مح كرديا ہے - ان كاخلاصد درج ذيل ہے :

السب حضرت عرض الشرعذ كى روايت جومؤ طاكے توالے سے المی نقل ہوئى ہے ۔ ان الم جورت عرض الشرعذ كى روايت جومؤ طاكے توالے سے المی نقل ہوئى ہے ۔ ان الحج

اص ۱۸۶) میں بروایت ابن عباس رضی الشرعنها اس کے الفاظ برہیں:

· وحفرت عمرين خطاب دخی الشرعنے تال عس بن الخطاب رضى الله فرما يامجع اندلشيرسه كدلوگون يرزمانه عنه لقد خشت ان بطول. طويل گذركا ميان تك كركنے والا بالناس ذمان حتى يعول قائل كي كاكري رجم كاحكم كماب الشرمين بي ما احدالهم فكتاب الله یا تا ۔ بس اللہ تعالیٰ کے فرائف میں فيفتوا بترك فهفية من ا یک قریفیہ کوچیوڈ کر اوگ گھراہ ہولیگ فماتضابته الاوإن الرجع خردار اے شک رح تی ہے ۔ مرکب حق. ١ذ١١ حصن الهبل وتد مجرم شادی شده مو - ا دراس برگهای قامت الستنة. اوكان حمل. فائم بوجائ . ياحل مو . يا قرار اداعتران. وتدقرأتها: ہو ۔ اور می نے یہ ایت پڑھی ہے: " الشيخ والشيغة اذا ذنيا س شادی شده مردا در شادی شده نادىبوھماالىتة كرىم عورت حب زناكرين توان كورم كرو" رسول المته صلى المته عليه و دسول التيملى الشرعليرو لمسفمي دح ستم ورحبث ابعدلا. کیاہے' اوریم نے جی آپ کے بعددم

سم \_\_\_ کثیرت الصلت سے دوایت ہے کہ حضرت زیرب نابت اور سعید بن العاص دخی اللہ عنہ عنہا معمن کی کتابت کر دہے تھے ۔ حب اس آیت پر بہنچ توصفرت زیرب نابت دخی اللہ عنہ فرما یا کہ میں نے دسول اللہ صلی اللہ علیہ وکم کو یہ فرما تے ہوئے خود مُسنا ہے" المشیعیۃ والمشیعة والمشیعة ما لدہت ہے تب حضرت عمرضی اللہ عنہ فرما یا کہ جیتے آیت نازل ہوئی تو میل تحضرت مرضی اللہ عنہ وسلم کی خدمت میں ما خرص الدوع ض کیا کہ یہ آیت مجھ کھوا دیجئے ۔ گو یا آپ نے اس پر ملی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ما خرص اورع ض کیا کہ یہ آیت مجھ کھوا دیجئے ۔ گو یا آپ نے اس پر ما گوادی کا اظہار فرنما یا سے درک ۲ – ۳۹۰)

دوم : ان دوایات سے داخ ہو تاہے کہ رجم کے حکم کی آیت آنحفرت ملی الشرطلیہ کہ برنازل ہوتی یعین صحابی نے دہ آنحفرت ملی الشرطلیہ وسلم سے بھی تھی دلین آئی نے اس کی عام اشاعت دکتابت کولین ذہبیں فرمایا ۔ اور اس کی تلاوت منسوخ ہوگئی ۔ اس لئے آنحفرت کی الشر علیہ دسلم نے اسے مصحف میں شامل نہیں فرمایا ۔ حافظ نے فتح الباری ( ۲ - ۱۱۲۰ میں نسائی کے موالے سے دوایت نقل کی ہے کہ مروان بن حکم نے حضرت زید بن نابت رضی الشرعنہ سے من کیا اس کے موالے سے دوایت نقل کی ہے کہ مروان بن حکم نے حضرت زید بن نابت رضی الشرعنہ سے من کی ایس کی مصحف میں نہیں لکھا گیا ۔ کی تم دیکھتے نہیں ہو کہ جوان شادی شدہ جوڑا زنا کا مرتکب ہو تو ان کو بھی دیم کیا جات ہے ۔ (اور بیم کم آیت اسسو خرکے ظاہر کے خلاف ہے ) اور ہم نے اس کا ذکر کیا ان کو بھی دیم میں اس کے کھوانے کی فرانش کی بیانی آئیوں نے (آنحفرت صلی الشرعنہ کی فرانش کی خورت کی است میں میں تمہاری کھا یت کروں گا ، جینا نچر آئیوں نے (آنحفرت صلی الشرعنہ میں میں میں تمہاری کھا یت کروں گا ، جینا نچر آئیوں نے (آنحفرت صلی الشرعنہ میں میں میں تمہاری کھا یہ یارسول اللہ ! یہ مجھے کھوا دیم نے آئی نے فرمایا:

\* لاا ستطیع " میں اس کی طاقت نہیں رکھتا ؟

\* لاا ستطیع " میں اس کی طاقت نہیں رکھتا ؟

قرآن کریم کی جن آیات کی تلادت منسوخ موجاتی می ، آنحفرت ملی الشرعلید کم سے ان کی تلادت ترک کرادی جاتی می ۔ اور وہ ذہن اور رحافظ سے کوکردی جاتی تھی ۔ یہ صورت آیت رحم کے ساتھ بھی بیش آئی ۔ اور یہ احتمال ہے کہ شروع ہی سے اس کو قرآن متلوک حیثیت ندی گئی ہو۔ بلکہ اس فقرہ سے وی غیرمتلو کے طور برآنحضرت میلی الشرعلیہ وسلم کو زائ محصن کے کم کی

اطلاع دینامقصود مو ببرمال یه ایک قطی حقیقت بی آنصرت صنی الترعلیه وسلم نے اس کونظم آل اسلاع دینامقصود مو ببر مال یه ایک قطی حقیقت بی آنسکه الیسی آبت نازل موئی تعی ان سے اس کا قدارت نابت نہیں موتی ، کیونکر قرآن متلوکی حیثیت سے اس کا قدا تر تابت نہیں ۔

الملاق ، نسخ کی میرورت کوسی آیت کے الفاظ منسوخ ہوجا کیں اور میم باتی دہے۔ اگر البخی معتزلہ نے اس کا انکارکیا ہے لیکن باتفاق اہل تی میرے ہے۔ اور اس میں کوئی عقلی یا شرکا تو نہیں ۔ کیونکر بہت ہے اسکام الیے ہیں جن کونظم قرآن میں شامل نہیں کیا گیا ۔ لیکن بنر بعیر دی انکام مسلی الشد علیہ وسلم فرتشریع فرماتی یہوج ب طرح یہ جا ترہے کہ ایک می فرمشلو کے دولید بنجاب الشر رسول الشملی الشد علیہ وسلم کو دیا جائے ۔ اس طرح یہ جا ترہے کہ ایک می ابتدار وی متالو کی حیثیت دکھتا ہو لیکن بعد میں اس کی تلاوی ایک مورت فرن ہی مورت فرن کی میں دونوں بالوں میں کوئی بنیا دی فرق نہیں ۔ اس لئے جس طرح بہی مورت فرنے ۔ اور اس برکوئی عقلی اتحالہ لازم بی میں کوئی بنیا دی فرق نہیں ۔ اس لئے جس طرح بہی مورت فرنے ۔ اور اس برکوئی عقلی اتحالہ لازم بی

جرب ارم بوال کراس آیت کی تلاوت کیون نسوخ موگی ؟ اوراس میں کیا عکمت و مصلت نقی ؟ اوراس میں کیا عکمت و مصلت نقی ؟ اس کا جواب یہ کہ اس کی اصل حکمت تو خدا تعالیٰ ہی کو معلوم ہے ۔ اور ہزاس کے مکلف میں ۔ تام اکام سے اس کی چندہ کمتیں منقول میں :

ا ۔ اوپرکٹیرین الصلت کی جودوایت گذری ہے اس کے آنویں مضربت عمرفی التُرعنہ سے بیعی سجی مروی ہیں :

م حضرت عرض الشرعند في فرمه اياكرتم ديجية نهيس بوكر اور معا التنبخ بحب انها كرے اور ده شادی شده نه موتواس كائزا كوليے لىكانا ہے۔ اور شادی شدہ جوالت ا

نقال عمى الاترى ان الشيخ اذاذنا ولم مجص بدادنا ولم مجص بداد الشاب اذاذنا وقت المصن رحم .

حافظ ابن محرد اس حدیث کونقل کر کے مکھتے ہیں " اس حدیث سے اس آیت کی الاوت کے منسوخ ہونے کاسبب علوم ہوجا تلیے یعنی عمل کا اس کے ظاہری عموم کے خلاف ہونا وقتح الباری ١٣-١١) مطلب يركريد " الشبخ والشبيخية تصمرا د شادى شده مرد وعورت تھے يبن كوا كيپ خاص محتد کی وجرسے" بوڑ عامر و اور ٹر میا عورت " کے الفاظ سے تعبیر کمیا گیا تھا (استعبیری فن مدیع کا چنکتہ تھا اسے ابن ما حب کی امالی سے ابن ما جہ دص ۱۸۷) کے ماشیہ میں ذکرکیا گیاہے ) مگر کھم بیٹر ظاہری الفاظ کے خلاف تھا اس لئے اس کی تلاوت منسوخ کردگی ، اور پرحضرت زیدی تابت رضی اللہ عنہ کی روایت جوگذری ہے اس میں بھی پی سبب ذکر کیا گیا ہے۔

۲ ۔ ایک پھکت مافظ نے ابن الفرلیس کی فضائل قرآن " کے دوالے سے حفرت عمریضی الٹریز سے ان الفاظ میں نقل کی ہے:

م زیرب اسلام دوایت بی کر حفرت عمروضى الترعنه نے لوگوں سے خطاب فرایا بس فرمایا کہ رحم کے بارسے میں شکر ہے کرنا کیونکہ وہ تن ہے ۔اور میں نے الاده كيا تصاكه يويم مصحف مي تحدول مين نيالي بن كعب مي شوره كيا ـ تو انبوس نے کہا کہ کیا آپ کو بروا تعربات ر باکریس رسول الشصلی الشرعلیرولم سے اس كەرپىر ھنے كى فرمانش كرد لاتھاآپ آئے اورمیرے سینہیں دھول اری اوركهاكرتم أتخفرت صلى الشيعلديسلم سي رم کا بت پڑھنا جا ہتے ہو ۔ حالا کھ لوگ گرھوں کی طرح حفی کریں مے "

ما فظ ابن عرر اس روایت کونقل کرنے کے بعد تکھتے ہیں جد اس روایت میں آیت کے نیخ تلاق

عن زيرهن اسلم ان عمر خطب الناس، فقال لأتشكوا فىالتهبع فاندحق ولقد هممت إن اكتب فالمعيف نسألت أي بن كعب. وقال اليسأ وبيتى وانااستقنها رسوله انته فدنعت في صلك وتلت تستق كه أسية الرجبم. وهسم يتسافلان تسان الحمر - وبعاله . نقات <sub>-</sub> دفتح الباری ۲– ۱۲۰) كرسب كرف اشاره ب روروه ب اختلاف "

مطلب ید لوگوں کی کوتا ہ بی اور شہوت پرتی انہیں اس کم سے اختلاف پر آکما دہ کرتی۔ اوروا قرآئ کرم پر بھتے جب کی کا مرکب ہوتے اس لئے رحمیث تضی ہوئی کہ اس کے کو توارف وتعال کے ذریعہ باقی رکھا جائے ۔ قرآن متلوک حیثیت اس کو نزدی جائے ۔ حس طرح آنحفرت ملی السطیر و مسلم کو بیت الشریشر لین کے قبل مقرد کئے جانے کی توقع تھی اور نظر میارک بار بار آسمان کی طرف اسلم کو بیت الشریشر لین کے قبل مقرد کئے جانے کی توقع تھی اور نظر میارک بار بار آسمان کی طرف کا میں تقریبی سے توقع تھی اس انداس کی میں شروع ہی سے توقع تھی اس انداس کی میں شروع ہی سے توقع تھی اس انداس کا مام استاعت و کتابت کو شروع ہی سے لیے نہیں فرمایا ۔

. ٣ - ما فظ سيوطي الاتقان (٢ - ٢٦) مي ليحقي بي :

" میں کہتا ہوں کہ اس سلسلمی میرے

ذہن میں ایک عمدہ نحتہ آیا ہے۔ اوردہ

یہ کہ اس کا سبب اشت کے حق میں

تخفیف ہے ۔ کہ اس کی تلادت باقی

نہیں رہی ۔ اور مصحف میں اس کی کتا

نہیں ہوتی ۔ اگر چپراس کا حکم باتی رہا

میرون کی براحکام میں سب سے تقیل اور

شدید حکم اور سب سے خت حرتھی۔

اور اس میں اشارہ تھاکہ الیہ مجرم پ

رودہ ڈالنا مندوب ہے "

تلت: وقد خطرائ فاذلك نكتة حسنة وهوان سبه التخفيف على الاستة بعد ما اشتهارها وتلاوتها وكتابتها في المعيف وان كان حكمها باقياً ولانها تقل الاحكام واستدها واغلظ المحدود وفيه الاشارة الى ندب الستر

پروادات سردب ہے ۔ مطلب یہ کر محکم کے باقی ہونے کے باوجوداس کو قرآن متلوک حیثیت ند دینا ایک طرح کی سرائی اور عیب پر بردہ و النا تھا۔ النٹر تعالی نہیں جا ہے کہ مسلمانوں میں الیسے مجرم بائے جا تیں جن کی یہ شدید ترین سنزا منبرو محراب میں تلاوت ہوا کرے۔ اس لئے گو محکم باقی رکھاگیا یمگر قرآن محکم نے اس کے اینے نظم میں شامل نہیں فرمایا ۔

۲۰ مولانا محدانورشاه کشسمیری (نورانشدم قدهٔ) منسرمات بی :-

" مى كُتابول أجويات محديروانع مولك ده يرك اصل حدرناتورى ہے ص) ذکر قرآن میں ہے۔ اور وہ کوڑوں کی سزامے ۔ رہ گیا رح ، تووہ تانوی مسنراب - اس كوقرآن كريم نے اپنظمين اس لئے شامل نہيں فرمايا كيده أن کے ذکرکو گمنام رکھنا جا ہتاہے۔ تاکہ یہ لوگوں سے جبقدر سا قط ہوسکے سا قط ہو جائے۔ لدزاکوڑے مارنے ک سے زاتوائیں حدّ مقعودتھی جکسی حالت میں جی شا نهونی چائیتے۔ رہ گیاسنگسادکرناتواگرجد دہجی حدّ ہے۔ لیکن منعودیر بکر جہاں تکم کن ہوسے سے سا قط کردیا جائے ۔ سی اگر قرآن نے اس کو یمی اپنے نظم میں شامل کرلیا ہوتا تواس سے اس کی ام بیت برط صحاتی . اوراس کے ذکر کو شہرت حال موجاتی حجم مقمود اس کے ذکر کو گنام رکھناہے ۔ اور کیوں نہوتا۔ اگريسنوا قرآن مي ذكركردى مباتى تووى متلوموتى ريح قيامت تك تلاوت كى مباتى، بين مفعود حال نربوتا - يى دىجرى كرا تخفرت كى الترعليه وسلم نے كسى ال دولو سسزاؤں کوج فرمایا ۔ اور کسی صرف ایک براکتفا فرمایا ۔ اور می مطلب ہے اس روایت کاجوقتے البادی میں مفرت عمروضی الٹرعنہے مذکورہے کہ حب انہوں نے آنحفرت ملى الشرعليه وسلم سے درخواست كى كم آيت رحم تكموا دى جلت توفروايا -ال کو کسے مکھو گے ۔ حب کہ لوگ گرموں کی طرح شہوت دانی کریں گے ۔مقعد برتھا کہ ذ ناى توكرت موكررى ، اوراس كىسسزارمى يدي اگراس كومكندد يا جاتا تواس كالميت برهماتى يسببري بعكرام عمل يوتوباقى رب اليكن قرآن كريم مي كمنام ربے - اگرئي اس كوقرآن ميں كھددوں تواس كا معاملہ توكد موجلتے گا۔ اس مورت میں سا قط کردینا اس کے مناسب نربوگا ۔ جب کم مقعود برہے کرجہا كمكن بواس كوساقط كياجائے . (فيغى البارى ٢ – ٢٢٨ ر٢٢٩) آیت دج کے با دیے یں ان تہیدی امولاد ہن میں دکھنے کے بعدملاہ ڈکے شہان پیٹی کے حاجم

.

عمرا حمرعتمانی ، حضرت عریض الترعنه کے خطبہ کا ذکر کرنے کے بعد سکھتے ہیں : " بدایر کے مانٹیمیں مولانا عبدالحی تکھنوی نے عنابہ کے حوالہ سے وہ آت مینقل فرمادی ہے بولتول ان کے قرآن میں موجودتھی بسکین اب موجوز نہیں بے ۔ آیت کے الفاظ یوں نقل کئے گئے ہیں : الشیخ والشیخة الح " ( مرار موب - فاران م

اس فقر سے میں موصوف نے دو گراہ کن مغالیط دے ہیں۔ ایک یہ کر آست رجم کا انکتان گویا پہلی مرتبہ د لانا عدالی اکھنوئ نے عنایہ کے حوالے سے کیا ہے ، مالابھ اگرپومون کوآ پہت رج نقل كرنى تقى تواس كے لئے مؤطاامام مالك اور ابن ماجركا حوالد ماجاسكة اتفاج نبي سند سن کھی کے ساتھ مینسوخ شدہ آیت نقل کی گئی ہے۔

دوسرامغالط پیسے کم موصوف مولانا مکھنوئ اور صاحب عنایہ کی طرف اس قول کومنسوب کرتے ہیں کہ " یہ آیت قرآن میں موج دیھی ۔ سکن اب موج دنہیں ہے ہیجس کاحاف صا ف مطلب يرب كدا تحفرت ملى الشرعليرولم في تواس كو قرآن كريم مين درج كمرا يا تعاليكي بعد میں کسی نے نکال دی ۔ نعوذ مالٹر ۔ حالای کوئی مسلمان توکیا کوئی کا فریمی یہ کہنے کی مِراً تنهين كركماً كم أنحفرت ملى التُرعليرو للم جوفراً ن حيوا كمة تقع - اس كي ايك أيت وكيا، ا يك لفظ كى يمكى بنتي ككن بعد عنمانى صاحب كى فيم و ديانت كاشا بكار ملاحظ بوكه اكي خلص ملحدا نفطرير عتمانى صاحب اينيذبن سي كموكم اسعنولانا تحمنوي اورصاحب عناير كرمرط ربے ہیں ۔ اگر انہوں نے عنابر کا مطالعہ کیاہے تولینیاً ان کوعلم ہے کہ مولانا مکھنوی اورصاحب عنایہ ان کی اس محداز بہتان ترائی سے بڑی ہیں ۔ صاحب عنایہ ، معفرت عروضی السّٰرعنہ کا خطه دحس مي النسوخ شده آيت كاذكراً ياتها ) نقل كمدن كے بعد فرملتے ميں : " اوراس ایت کی تلاوت منسوخ وانتسخت تبلادتها بعهن بوگی - اورقلوبسے ال کواٹھالیا

العتلوب عنهالحكمة

گیا ۔ بوجراس حکمت کے بنس کو التر

ىيلىھاأىتە.

م م م م تعالی می بهتر جانتے ہیں ؟

صاحب عنایه نیه بی کم بر ایت قرآن می موجود تھی لیکن اب موجود نهیں ہے بلکہ و و تو یہ فرما تے بی کہ کہ است علیہ وسلم پریہ آیت بھی نازل ہوئی تھی لیکن کسی حکمت کی بنا منجانب الشراس کو منسون کر دیا گیا ، در آنحفرت ملی الشرعلیہ وسلم اور صحابہ کرائم کے ذہبول سے اس کے الفاظ اٹھا گئے ، اس لئے آنحفرت صلی الشرعلیہ وسلم نے اسے مصحف بی شام بہ فریا دو سے ساس کے الفاظ اٹھا گئے ، اس لئے آنحفرت صلی الشرعلیہ وسلم نے اسے مصحف بی شام بہ فریا دو سے ساست براست بید :

عثمانی صاحب نودی محسوس کرتے ہیں کہ مندرجہ بالانقرہ ہیں انہوں نے ایک غلط بات خود تراش کرمولانا اسکھنوئی اور صاحب عنا یہ کی طرف منسوب کمدی ہے ۔ چینانچ اس کے بعد سنسون کا دعویٰ "کا عنوان قائم کرکے سکھتے ہیں :

" ان دوایات کی بنا پر نیظر یوض فرمایا گیا که قرآن کریم کی بهبته می آیین فی میمی بین بی بیش فی میمی بین و دوایات بین کا حکم تو منسوخ به گیا ، مگر تلات می منسوخ به گیا ، مگر تلات بین کا حکم تو منسوخ به گیا ، مگر تلات منسوخ به گیا ، مگر تلات تو منسوخ به گی اور وه اب منسوخ نهی بین به و آیات بن کا تلادت تو منسوخ به گی اور وه اب منسوخ نهی بین به و آیات بن که تلاوت تو منسوخ به گی اور وه اب می باتی ب و قرآن مین موجود نهین به یک می بهای مورت تو قابل فیم به که بین مالات مین کوئی آیت نازل بوئی تعی و ه حالات با تی نه رسید له نا وه آیت منسوخ به گئی یسکن دومری او تمسیری موت قابل فیم به منسوخ به گئی یسکن دومری او تمسیری موت قابل فیم به منسوخ به گئی یسکن دومری او تمسیری موت قابل فیم به بین یک مفکل خرزید یک

له موصوف کے ذہن پر روایات "کالفظ کچھ الیاسوادہے کر" آیات "کی جگر بھی سروایات" کالفظ قلمے نکلتاہے ۔ آبا بِنُروا آبالیہ راجون ۔

نه سیروی ملحدانه اور گراه کن تعبیر - اس کی جگریه مکصنا جا بستے تھا کہ انٹرتعالیٰ نے اس کو قرآنِ متلویں ماقی نہیں رکھا "

میں اور پروف کریچاہوں اہل تق ، اہل سنّت والجاعت ، کے نرد کے تی تنون صورتیں مائز ہیں۔ اگر بحراح عنمانی صاحب اہل تی سے اختلاف کرکے باطل کو اختیار کرنا جاہتے ہی تواہیں " مَنَ سَتَ فَدُ اللّهُ اللّهُ اللهُ ا

سین ان کی خیرخواہی کے لئے اتناعوض کردیا فروری ہے کہ اسنے کی بہاتھ کو آپ جا کی اتناعوض کردیا فروری ہے کہ اس بات کا علم بھی" دوایات" ہی سے کوگا کہ فلان ضعون کی ایک آئیت نازل ہوئی تھی جو بعد ہیں مج لینے حکم کے منسوخ ہوگئی السی دوایات " ہی سے تو آپ کے لئے قابل فیم ہیں ۔ اب اگر احادیث صحیحہ اور اتمت کے تعامل و توارث سے یہ جا بی تاب ہو جائے کہ قرآن کریم کی فلاں آئیت کا حکم ابتدار اسلام میں تھا ، بعد میں اس کی حکمہ خوالعا لئے فلاں حکم نازل کردیا ۔ یا یہ کہ فلال حکم کی آئیت آن خضرت سلی الشرعلیہ و آم پر نازل ہوئی تھی ۔ اور حکم باقی د ہاتھ و سوال یہ ہے کہ پہلی سم کی دوایات کوآپوں مگر اس کی تلا و تم منسوخ ہوگئی ۔ اور حکم باقی د ہاتھ اور تعامل و توارث کو کس دلیل سے د قرف کے تو این ہو ہی ۔ دوایات کوآپ کوں قابل جم ہے ۔ اور دوسری صورت کیوں قابل ہم ہیں ۔ دوایات کی بنا پر ہیلی صورت کیوں قابل ہم ہے ۔ اور دوسری صورت کیوں قابل ہم ہیں ۔ دوایات کو آئی کیا ہی نا کہ کو ایک ایک الگ الگ پیا نہ کیوں ہے ؟ اور دونوں کے در سیان وجہ دونوں کیا ہے ؟

 متوره بهت بعداز وقت ہے۔ دین کامدار نقل برہے ۔ ما وشا کے فہم کے براس کامدار ہیں ۔

ہیں فقین ہے کہ (عراص عثمانی کے والد ما جدین کا السلام مولا ناظفر احمد عثمانی شک گذشتہ تسام
اکا برجی عقل و فہم سے عادی نہیں تھے ۔ جو سیح کی تمنیوں صور توں کے قائل ہیں ، اس لئے اگر عمراحمد عثمانی
کے لئے کوئی چیز ناقا بل فہم ہے تو ہراس چیز کا قصور نہیں ۔ بلکہ آنجناب کے کو کر فہم کا قصور ہے ۔ اور
دین کی کسی بات کو ناقا بل فہم کم کرائی لانا روم کے اس ادب دکی تصدیق کرے تم ہیں :

ہے۔ارپنودمے کن اے سیادہ مرد ہچواک سنسیرے کہ برخودصر لرکرد

تىيىرات بە ؛

عتمانى صاحب لكھين :

" اگر خداکوکسی آیت کا حکم باقی رکھناہے تو اسے قرآن کریم سے خارج کمنے اور تلاوت منسوخ کرنے میں کونسی مصلحت ہوسکتی ہے ۔ خداکاکوئی کام مصلحت خالی ہوسکتا ؟

يوتهاستنيه:

عَمَّا في صاحب الكھتے ہیں:

" ہمادے علمارکوام آج تک نداس کی (آیت رج کے منسوخ ہوجانے کی)

کوئی مصلحت تباسے ۔ اور مذی اس کی کوئی دوسسری مثال قرآن کرم سے میٹ کرسے یہ رمھے

ا ول تو ب جبیها کداد پر عرض کیا گیا بین سمار سے علما رکزام "کسی محم شرعی کی محمد و مصلحت بتانے کے مکلف بی نہیں رکیو بحدوہ دین کے ناقل ہیں ۔ واضع اور شارع نہیں حکمت كامطالبرقانون كروافع سے بواكر تاب - فرك ناقل سے - اس لئے علماراتت سے اس كى حكمت و مصلحت كامطالبرى غلطب - بل إ ان تصيح نقل كامطالب موسكمًا بع ، كم حوبات تم كم دسي م وكسى قابل اعماد ذرايع مضقول بمى بانهي ؟

علاوه ازس عمّانی صاحب کے دونوں دعوے غلط ہیں . علمائے امّت نے اس کے نتح الادت کی حکمت ومصلحت بیان کردی ہے۔ مگراس کے فہم کے لئے بھی فیم کیم درکار ہے۔ آس طرح برکہنا تعبى غلط ب كرنسخ تلاوت اورلقائے حكم كىكوئى اورمتال بين بهيں كى كئى ۔ الاتقان (٢-٢٢وما ىعد) ميں اس كى متعدد متاليں مذكور ميں ، اور كم ازكم ايك متال توصفرت عرفى الترعن كذريحت خطبى مى موجودى : "مهرم كما بالترمي يرآيت بميريمة

تسم انتاكنا نقرع فسيما نقريم من

كتاب اللهان لاتبغبواعن مجرتكاعن له محوله أ

رصیح بخاری ۲ – ۱۰۰۹)

ربے میں کرم تم اینے بالیوں سے اپنا نسي نقطع ذكرو ـ كديركفرك بات بيُّ

يهي نجسله ان آيات كے ہے جو قرآن كرم ميں نازل ہوتى تعيں و بعد ميں نسوخ ہوگئيں. مرمانعت كاحكم اب مى باقى ب ـ

يانچوال مشبه: عنّان ماحب بكفة بي:

« يه دراصل الشعي شرادت كا حصر ب كر قرآن كرم كى حفاظت ومايانت کومت تباورمشکوک بنا یا جائے یحفرت عررضی الشعنه کی اس روایت کے بڑے را دی محد من سلم ابی ( ؟) شهاب زمری میں ریوشتی اسمار الرحال کی کمتا بول میں

مدیث کے حلیل القدر امام مانے جاتے ہیں۔ سکن شیعہ اسمار الرجال کی کتابوں ہیں ان کے شیعہ ہونے کی تصریحات ملتی ہیں ؟

عثمانی صاحب کی بیعبارت تماشائے عبرت ہے یوس سے اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ خوانخوا آدمی کجروی و کج فکری کی راہ برجل بکلے تووہ کہاں تک پہنچ سکتا ہے موصوف نے اس عبارت می تمین دعوے کئے ہیں :

ہے۔ رہ کی ہے۔ ہے۔ ہے۔ ہے۔ ہے۔ ہے۔ ہے۔ فرض کرنا چاہئے کہ آیت رجم کے منسوخ ہوجا نے کا افسانہ ایک شیعہ نے قرآن کریم کا حفا ومیانت کومشکوک اورم شتبہ بنانے کے لئے تھنیف کیا ہے۔

یہ میں کے سیار کو کے اس قدرلغوا ور بے ہودہ ہیں کہ مجھین ہیں اس کا کوئی شخص بھائی ہوش وجواس ان کو زبان وقلم بریمی لا سکتاہے عِنمانی صاحب کے ان تینوں دعووں کی لغومیت پر غورسٹ مائیے :

ا ول : آیت دم کے نازل ہونے اور پر نسوخ ہوجانے کا ذکر صرف حفرت عمر فی الشیعنہ کے خطبی من الشیعنہ کے خطبی من اس ایت کے خطبی من اس ایت کے خطبی من اور منسوخ ہوجانے کو بیان فر مایا ۔ نازل ہونے اور منسوخ ہوجانے کو بیان فر مایا ۔

بیرصفرت عمرصی الندعهٔ کا خطبهرف امام ذهری نے نقل نهیں کی ۔ بلکه اوپرموکا امام مالک ج کی روایت نقل کرجیکا ہوں جو '' مالک عنہ جی بن سعیدعن سعیدبن المستب "کے طراقی سے موی ہے۔ اور مسندا حدمی اس کی مندر وجذیل اسانید میں یعن میں ذہری کا واسط نہیں :

اسد. تناهشيم انبأناعلى بن ذير عن يوسف بن مهران عن ابن عن ابن عبير المعلى عبير المعلى عبير المعلى عبير المعلى عبير المعلى عبير من الله عنه وقال على المعلى ال

مرةً خطبنا المخ (مهم)

٢ .... تتا يحيى عن يحيى قال سمعت سعيد بن المسيب يقول ان

عمادض الله عنه الخ (مريم)

۳ - حدثنانی یدانباً نامیی عن سعید بن المسیب ان عمر بن الخطاب دفسی الله عنه الخ (میم)

اگردیگرمعاجم و مسانید ساس کے طرق تلاش کے عائمی تواس کے اور متا بعات و تواہد بعض مل سکتے ہیں۔ اس لئے عتمانی صاحب کا یہ دعولی است رجم کا دکر صرف صفرت عراضے کے خطبہ میں آیا ہے۔ اور وہ خطبہ عرف زمری فیقل کیا ہے۔ نہایت افسوسناک غلط بیانی ہے۔ اور وہ خطبہ عرف درمری شیعہ تھا۔ امام زمری چربرترین بہتان تراشی ہے۔ اور اس کے نبوت میں یہ بہنا کہ شیعہ کے اسما رالرجال کی کتا ہوں ہیں امام زمری کو بھی شامل کرلیا گیا ہے۔ شیعہ نفسیات سے برخبری کی دلیل ہے، شیعہ اسماء الرجال کا حن حضرات نے مطالعہ کیا ہے نہیں معلوم ہے کہ اسلام کی ممتاز ترین سیتیوں کو تقید کی بھا دراوڑ ھا کہ انہیں کس طرح شیعہ تابت کرنے معلوم ہے کہ اسلام کی ممتاز ترین سیتیوں کو تقید کی بھا دراوڑ ھا کہ انہیں کس طرح شیعہ تابت کرنے کو تشنی کی کوشش کی گئے ہے جب سے مقصود برخصاکہ ان اکا برکوا ہل تی کی نظر میں ساقط الاعتبار قرار دینے کی کوشش کی جاتے بیکن اس المبرفری کے طام میں عمراحم عثمانی ایسے ذہین لوگ ہی اسکتے ہیں، ور زائی کہ کسی صاحب عقل و دافش نے اس سے دھو کرنہ ہیں کھا یا۔ امام زمری کے بارے میں حافظ ابن مجرب کہ کسی صاحب عقل و دافش نے اس سے دھو کرنہ ہیں کھا یا۔ امام زمری کے بارے میں حافظ ابن مجرب

« الفقيه المحافظ متفق على جلالته واتقانه . وهومن رؤس الطبقة الرابعة "

في تقريب من يرالفاظ الحصين :

ا مام زہری امام مالک کے شخ ہیں ۔ اور دفض و مبعت کے بادیے میں امام مالک کا موقف الم مارک کا موقف الم مارک کی مولات تدرال موقف الم معلوم ہے ۔ بہر معال عمر احمد عثمانی کے اس سفوہ سے امام زمری کی مولات تدرال معلوم مارک مرتب میں کوئی فرق نہ ہیں آتا ، البتر انہوں نے ایک مجلس القدر تالیق کیرا کی غلط اتہام عائد

كركے اپنے نامة عسس لك سيامي ميں اصا فرخرود كياہے .

سوم : موھون کا یرخیال بھی خالعی خوش فہی ہے کہ کسی ایت کے منسوخ السّلا وت ہونے سے نعوف بالسّرة رَّان حکم کی حفاظت و صیا نست بہر جاتی ہے ۔ انہوں نے اپنے خیالات کی دنیا سے باہر کلی دنیا سے دنہوں تا تو ہوتی ہے۔ کل کرمین درخائق پرخور کیا ہوتا تو ہوتی ہے۔ انہوں کے خیز بات کھنے کی جراُت نرہوتی ۔

پیاع فن کری ایران کرتمام ابای بالاتفاق نسنج کی تنیوق موں کے قال رہے ہیں۔ اگر کسی ایری است کا منسوخ التلاوت ہونا ذرا بھی موجب است تباہ ہوتا تواہائ اس کے بھی قابل نہوتے۔
تودع تمانی صاحب بھی سنج کی ایک قسم رحب میں تلاوت اوری دونوں اٹھا لئے گئے ہوں کے قائل ہیں ۔ اوری اوری مرحب کا بیس اگر نسخ کا قائل ہیں ۔ اوری اوری کر وی کر وی کا بیس اگر نسخ کا قول قرآن حکیم کی صیانت و حفاظت کو شقہ بنادیتا ہے تواس کے معنی یر ہی کہ عثمانی صاحب خود قرآن کریم کو منت تبہ محصے ہیں ۔ اوراگر تلاوت اوری کم دونوں کے نسخ سے قرآن کریم کی حفاظت میں کوئی اشتباہ میں اوری کو سنت سے محتی ایک کوئی اشتباہ میں انہیں ہوسکتا۔

دراحل مارسے عثمانی معاصب کے ذہن پریقول ان کے" شیعی نثرادت سکا الیہ اسحرطادی م کروہ یا تونسنے اورتحرلین کے درمیان فرق کرنے سے معنوں ہیں ۔ یا دید ہ و دانسستہ المبافر سی سے کام ہے دہے ہیں ۔

نسنے کے معنی کی ندمانہ نبوت میں نجانب الٹیکسی آیت کی تلاوت یا پیم یا دونوں کا اٹھالیاما کا گائے ہے گا یا ہے کہ بارے کوئی آیت اٹھا ٹی گئی ۔ تواس کی حیثیت السی ہوماتی ہے گویا دہ نازل ہی ہیں ہو تی تعی ۔ اور ہم رسول الٹرصلی الٹرطیرو لم کوص طرح نزوں وی میں امین سمجتے ہی کہ اندل ہی تیت کے دفع کے بادے میں بھی امین سمجتے ہیں ۔ اس لیے حب اس محضرت می الٹرطیرو سلم فیکسی آیت کی دفع کے بادے میں بھی امین سمجھتے ہیں ۔ اس لیے حب اس محضرت می الٹرطیرو سلم فیکسی آیت کی تاری منسوخ کردگی گئی ۔

چھاست بە:

عمراحمد غنمانی صاحب کامغروصه به به که رحم کا حکم کبی اسسلام پی نازل بنه بی به ا .
بلکه به توربیت کا حکم تعا مده العمران محضرت صلی الشرعلیه و لم اسی کے مطابق فیصلے کرتے دہے .
اس لیے مضرت عمر و فی الشرعنہ کے خطبہ می حس آیت رحم کا ذکر ہے اس سے قودات کی آئیت مرادہے ،
و ا فسا نہ نگاری کے انداز میں نکھتے ہیں :

م لمبذا ما داخیال بہ ہے کہ صفرت عمرض الشرعند نے آنحضرت کی الشرعلیہ و سلم کے ابتاع میں تورات کو کتاب الشرفرمایا تھا ۔ کہ اس میں بہ آست موجود ہے۔
ہم نے اسے بڑھا ۔ یا دکیا ۔ اس کے مطابق آنحضرت ملی الشرعلیہ و سلم نے زناکارو کورجم فرمایا ۔ اور آ ب کے ساتھ ہم نے معی دجم کیا ہے ۔ ابو بحرصد ابق وض الشرعت نے معی اور میں نے بھی ۔ یہودیوں نے یہ آیت تو دات سے خارج کردی ہے میرا جی جہا ہتا ہے کہ اس میں اکھ دول ، اسکن مجھے گرامعلوم ہوتا ہے کہ میں الشرکی کتاب میں خودکوئی اضا فرکرول وغیرہ وغیرہ "

م کتاب الشرکے لفظ سے لوگوں کو دھوکہ ہوا اوراس لفظ کا مصداق ہجائے تودات کے داویوں نے قرآن کریم بنا لیا ؟ (صلا) مشہور خرب المشل" إخَاكَمْ تَسَسَعَيْ فَافْعَلْ مَا شِيْعُتَ "کا لَوکوئی علاج بَنِ ليکن موصوف کی مندرج بالا تاویل کا ایک اکسے حرف سحرف غلط ہے۔ ا \_\_\_عفرت عررض الشرعنه فرماتي بي:
ات الله تعالى بعث محت مَّا صلى الله عليه وسلم بالحق ـ

وانن ل عليه الكتاب نكان

مهااننال الله أية الهجم.

فقرأناها. وعقلناها.و

دعيناها.

(صیع نجاری صفح )

"برشک الله تعالی نے محدصلی الله علیه وسلم کوئی کے ساتھ مبعوث فرمایا ۔ اور آگی پر کتاب نازل فوائی بین نجہ اس کے جو اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا آیت رجم بھی تھی ۔ بین جم نے اس کورٹی معا ۔ اس کوسمجھا ۔ اور

اس كومحفوظكيا ي

سیکن ہا دے عثمانی صاحب کیا خوبھورت تا ویل فرماتے ہیں کہ کتاب سے مراد توریت ہے۔
کیا صفرت عمر رضی الشہ عنہ کے اس ارشا دکو بڑھ کرکوئی ادنی عقل وفہم کا شخص بھی کہ سکتا ہے کہ بیہاں
" الکتاب " سے مراد قرآن حکیم ہیں۔ بلکہ توریت ہے ؟ اور بھرکتنی عبیب بات ہے کہ عثمانی صاحب با بی عقل وفہم را ویوں پر فر سیب خوردگ کا الزام لیجا تے ہیں کہ انہوں نے صفرت عمر فی الشیعنہ کے خطبہ ہیں " الکتاب " کا جو لفظ آیا تھا اس کا مصدات ہجائے تورات کے قرآن کریم کو بنالیا "

چرد لا ور است در دے کر بکت چراغ دارد

بلاستبہ توریت بیں بھی رجم کا سم مقا ۔ اور اب بھی ہے ۔ ایکن کیاکسی کی عقل کیم کم تق ہے کہ صفرت عرف النرعذ ابنی حیات طبتہ کے آخری خطبی مسلمانوں کو آخری وسیتیں فرمل تے ہوئے انہیں قرآن کریم کی طرف نہیں ۔ بلکہ ایک منسوخ شدہ کتاب توریت کی طرف متوجہ کرتے ہوں گے ؟ عثمانی صاحب بنو د تو ایک سیدی سادی بات کو سیسی شرارت سکہ کر ا مام زبری ایسے مبلیل القدر تابعی کو مجروح کرنے کے دریے ہیں ۔ لیکن اگر کمی ان کیاس تاویل کو شعی شرارت کا نام دول تو انعماف کی جے کہ کیا ہے جا بات ہوگ ؟

محضرت عرد فى الله عنه كالمشهور واقعه م كدوه الك دفعه ميوديول كربيت المدارس سے ترقوانور تاكيا يعب سے تي قانور ت

177

مِسْتَغَيْرُ أَلِيا المَصْرِتُ عَرِيضَ الشِّرعَدُ فَورِبِتَ كَ اوراق لبِيثِ كُردكُ وسَدُ اور" (عوذ بالله من غضب الله وغضب دسوله . دضيت بالله دَيَّا دبالاسلام دبيًّا و بمحتراصل الله عليه وسلم نبتياً "كين لك ي آنخفرت مل الشرعليدوسلم فرمايا: والنىنفس محمدىبيده م اس ذات كقسم ص ك تبضيل محكم لوبدالكم موسئ فاتبعتموه كى جان ب اكرموى علالسلام تهاي وتكتموني لضللتم عن سواء سائے آتے ہیں دس معظیم و کران کی السبيل. ولوكان عثًّا. و بروی کرنے نگ ۔ توتم سیڈی راہ سے ادرك نبوتى لاتبعنى \_ روالا مِنْك جا وُكِّے۔ اوراگروہ زندہ ہوتے الدادعى (مشكوة ميس) اورمیری نبوت کا زمانه یاتے تو وہ فود میری بیروی کمتے یہ

کیااس ادستاد نبوجی کے احمّال ہوسکتاہے کہ صفرت عمرضی النّدعۃ برسٹونپرقرآن کریم کے بجائے توریت کے حوالے دینے لگیں ۔ لعّد حشّتم شنعتًا ادًّا

٢ ــــ حضرت عمروضى الترعنه اليخطبين فرماتي ب

رجم دسول انته علیه "دکتاب الشرک مطابق) رسول الشر ودب بدنا بعد دهٔ م ملی الشرعلی دسلم نے بھی دیم کیا اولاً پ م م م م م م کے بعد م نے معی میں

عثمانی صاحب اس کی تفسیر برارشاد فرماتے ہیں ؟ تودات کے مطابق آنحفرت صلی الشطیر دسلم نے زناکاروں کورم فرمایا ۔ اور آپ کے ساتھ ہم نے بھی دحم کیا ، ابو کرصد دی رضی الشعنہ نے بھی اور ہیں نے بھی "

ہیں معلوم نہیں کہ "آپ کے بعد" کی تفسیر" آپ کے ساتھ "کرنا دیانت وا مانت کی کونسی میں میں میں میں کہ اللہ میں کہ آپ کے ساتھ "کرنا دیانت وا مانت کی کونسی میں ہے ۔ حضرت عمرت عمرت عمرت میں اللہ علیہ کے بعد ہم نے (خلفانے ) بمی دج کیا ۔ اور آپ کے بعد ہم نے (خلفانے ) بمی دج کیا ۔ ایر نامی ما حساس معمن کو دج ہم کیا ۔ اور آپ کے بعد ہم نے (خلفانے ) بمی دج کیا ۔ ایر نامی ماحب اسس

سیدحی سادی بات پمی بھی ایی نحدغرفی سے تحرای کرد ہے ہیں ۔

۳\_عثمانی صاحب حفرت عمرضی الشرعنہ کی طرف یہ باست منسوب کرتے ہیں کہ میہود یوں نے آیت دم تودات سے خارج کردی " حالا کر مصری حبوث ہے ۔ دم کا محم تورات می آج می موجودے - اوریں اس کا تواانقل کریکا ہوں - ایک غلط بات کو حضرت عمروضی الشیخه کی حالت منسوب كرناكس قدر لاتق سسرم بات ب.

۴ \_\_\_ بیرعثما فی صل طرت عروضی الٹرعنر کی طرف یہ با ت منسوب کرتے ہیں کہ \*\* میراجی بیا ہتا ہی كمين آيت رحم تودات مين لكه دول يوسوال يرب كراكر دم كاحكم \_عثماني ماحب كي بقول \_\_\_اسلام میں تھا ہی بہیں تو صفرت عروض الشرعنہ کوکیا پڑی تھی کہ وہ دیم کی آیت تورات میں درن کرتے پھرس ۔ میرحضرت عمرصی الشرعنہ تو یفرما رہے ہیں کہ رحم کا حکم تق ہے ۔ کیا کمیٹیوخ تدويهم كوي كمراس كى تاكيد ووصيت كرناجا تزب ع تعجب ب كرج حفرات اتى صاف اور واضح باتول میں دروغ بافی اور غلط بیانی سے بہیں شرماتے وہ دنی معاملات میں خود كومجتدنهل بلكرشارع كى حيثيت دنيا جاستے ہي ۔

ساتوأل مشير: عنماني صاحب بكيته بي :

" آخریں ایک بیموال رہ جاتا ہے کہ اگرآپ کی یہ باتیں چے ہی تو پیر خلفائ واشرين فيكيون سنكمادكيا وخلفات واشدين كاستكما وفرسانا متعددروایات مے نابت ہے میں سے انکادمکن نہیں۔ اس کا ایک بھا تھے یہ ہے کم پونکہ اکففرت صلی السّرعليہ وسلم طويل عرصہ سے تورات كے حكم كے مطابق ستادی شده زبا کا دمرد وعورت کوسنگسادکرتے چلے آ رہے تھے ۔اود غیرشادی شده زناکادمرد دعورت کومودگروں کی مزا دیتے دیے تیے توعام ساپی کے اذبان اسی تغریق کے عادی ہوگئے ۔ سورہ النور نازل ہونے کے بعدالیاکا دا قعمین نہیں ایک شادی شدہ مرد وعورت نے زناکیا ہوا وراث نے اسے كوڭ ول كىسىزا دى بو - لېذا فعلى باتىپى كەپچىچەاب تك بوتاچىلاا داغىما لوگوں کے اذبان نے سور ہ النور کی آیات کو اسی ٹینطق کرلیا۔ اور محباکہ یغیر شادی شدہ فزانیوں ہی کسنزا ہوگ ۔ ہم حال یہ ایک اجتہاد ک فزش تھی ۔ اور قرآن کریم کی نعم صریح کے مقابلہ میں حضرات صحابر کرام کے اپنے فیصلوں اور احتہا دات کی کوئی اہمیت نہیں '' (صلا)

آئخفرت کی الٹریلیہ وسلم قرات کے ماتحت رجم فرماتے تھے یا وی الہٰی کے مائحت ؟
اور یہ کرسورہ النورکی آیت کے نزول کے بعد بھی رجم کے واقعات پیش آئے یا نہیں ؟ ان
مسائل بیفصیل سے لکھ پچا ہوں ۔ بہر حال حبنا بعثمانی صاحب لیم فرماتے ہی کہ آئخفرت
مسلی الشرعلیہ وسلم اور آب کے بعد خلفائے واشرین نے مدة العمر رجم کے حکم بیمسل فرمایا ۔ وہ
یہ اعتراف کرتے ہی کہ آنخفرت ملی الشرعلیہ و آئے کے مسلسل اور دائی تعامل ہے سلمانوں دھا برائے ہیں اعتراف کرتے ہی کہ آئخفرت ملی الشرعلیہ و کے ساتھ مخصوص ہے ۔ اور شادی شدہ زانیوں کے ساتھ مخصوص ہے ۔ اور شادی شدہ زانیوں کے ساتھ مخصوص ہے ۔ اور شادی شدہ زانیوں کے ساتھ مخصوص ہے ۔ اور شادی شدہ زانے ۔

را بركم عثمانی صاحب كی عبقرت ،حضرات خلفات داشدین اور تمام محائب كرام كفیم كو « احتبادی خطانی صاحب كی عبقرت كے ساتد عرض كرول گا كه عقلاران كے اس ارشاد كوشتى « احتبادی خطا » قرار دینے برمج بور بول گے ، آخر كسى عاقل كے نزديك بير بات كس طرح قابل فيم بوسكتى بركہ حضرت الو يجرصديق اور حضرت عمر فاروق رضى الدین عنها سے ليكرتمام محائب كرام رضوان الشرعليم جعین حضرت الو يجرصديق اور حضرت عمر فاروق رضى الدین عنها بران كوقر آن مجمل نے آتے ہیں ۔ آج علام عمر احمد عثمانی بالقابران كوقر آن مجمل نے آتے ہیں ۔

ر اعتمانی صاحب کا یکہ اگر قرآن کریم کی تفرقطی کے مقابلہ میں عضرات صحابہ کرام کے اپنے فیصلوں اور احتہادات کی کوئی اہمیت نہیں " اس کے بارے میں گذارش ہے کہ جناب کی کئی فیکری نے پیمغروضہ ہی غلط تراست ہے کہ صحابہ کرام رضوان الشرعلیم اجھین کے اجامی اتفاقی فیصلے قرآن کریم کی نفق طعی کے خلاف بھی ہوسکتے ہیں۔ اس لئے کہ قرآن کی نفق طعی کی مخالفت فیصلے قرآن کریم کی نفق طعی کے خلاف ہے کہ خلفا کے داستدین اور تمام صحابہ فیلالت و گرامی ب

باقى رم صحابر كوام كے الغاتى واجماع فيصلوں كى اہميت ! تواسے قرآن كريم كى آيت :

« وَمَنْ ثَيْثَ فِي الرَّسُولَ مِنْ دَعُ مِ مَا مَنْ بَيْنَ الْهُولِ فَي الْهِيتِ ! تواسے قرآن كريم ألومُنْ يُنَ اللّهِ مَنْ يَنْ اللّهِ مِنْ اللّهِ مِنْ اللّهِ مِنْ اللّهِ اللّهِ مِنْ اللّهِ اللّهِ مِنْ اللّهِ اللّهِ مَنْ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللهُ اللّهِ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ ال

جن لوگوں کے قلوب کفروالحاد سے لبر مزیوں ان کے نزد کی صحابر کرام اور خلفائے راشدین کیا ، خود آنحفرت صلی السرعلیہ وسلم کے فیصلوں کی جم کوئی اہمیت نہیں یمکین حیث خص کے دل میں ایمان اور سے المتی فکر کی کوئی رمتی یا تی ہو وہ شاہ ولی اللہ محدّث دہوئ کی طرح یہ کہے گا:

« خلافت را شده کادور ، دور برت کا تمریخا دور نبوت می آنخفرت ملی الشعلیه و لم زبان سے مراحاً الرت دفروات تھے ہے ۔ اور دور خلا میں خاموت بیچھ گویا کا تھا ور ہمر سے اشارہ فرماتے تھے ؟

ایام خلافت لقیرایام نبوت بوده است ، گویا درایام نبوت حفرت پینجام جملی انشرعلی درایا میغرمود . ودرایام خلافت ساکت نشت سنه پیست وسراشاده میغرلیر (ازالة الخفام صصح )

امام العصب يمضرت مولانا محدانود شاكمت ميري فرمات مي :

ومنسب الخلفاء عندى فوق الاجتهاد وتحت التشايع، من حيث ان صاحب الشريعة امرنا با قتدائهم مطلقاً. ومن هذا الباب ذيادة عما رضى الله تعالى عنه فى الاذار وحمع عمر رضى الله تعالى

م اورمیرے نزدی۔ مثلغاء داختری کا منصب اجتہادے اوپراورتشریع سے نیچ ہے کموبھ صاحب شراحیت مسل الشرعلیہ وسلم نے ہمیں ان کی اقتداً مطلق کا حکم فرما یا ہے ۔ اوز اسی باب سے ہے حضرت عثمان دخی الشرائد تعالیٰ عنہ کا اذان حمید کا اضافی کرنا۔

ا ورحضرت عريضى الشدنعالي عنه كا ترا ویے میں لوگوں کو ایک امام کے يحيم مع كردينا "

عنه الناس في التراوسيح خلف امام واحدي ـ

(فیض الیادی ۱ – ۱۰۹)

اس سے علوم کیا جا سکتاہے کہ حضرات خلفا کے دا شدین (علیم الم منوال ) کے فیعلوں

کی اسلام میں کیا اسمیت ہے۔

المعوال سبري

أنخفرت ملى الترعليه وسلم كيسلسل عمل ك بعد صرات خلفائة واشدي كارم كرحك مسلسل عمل كرنا . ملاحده كے لئے سولان روح بنا ہواہے ، انہيں اپنے غلط نظرير سے رجوع كى توفيق تونهين بوتى (اوركييم وجب كدونيا مين ان كو " مُوكِّيم مسَاتَق تَى "كامزامل عيسي) بلکمبی توان حضرات کے معیلوں کو احبٰہا دی علطی کم کراپی " غلطی احبہا د سماٹبومت فرائم کرتے بي - اوكيبى اس كودقتى مصلحت يجيول كرتے بي ، حيثاني عراص عثمانى ائي مذكوره بالاعبادت کے بعد انکھتے ہیں :

" اسی کا ایک ومرابواب میمکن ہے اور وہ ہا دسے نزدیک قابل ترجیح ہر كر صفرات خلفائ والشدين في اينع عبدي عبد كدا المعم كى كافى تعداد اسلام الحيمتى - اوران كے معاشرہ ميں كافى زناكى كرم بازارى تھى يحضرات خلف ئے داشدين نے زناکی کثرت کود بھتے ہوئے ضروری مجعاکہ اسے فساد فی الارض پر محول کرکے مسئوالمیں تشدید کی جائے تاکہ اس کی کثرت کاسترباب ہوسے . ( آگے محادبین کے بارے میں قرآن کریم کی آیت نقل کرنے کے بعد کھتے ہیں) اس میں کوئی شب نہیں کرزنا کا ری زمین میں فسا دیمیدانے کا فراد دیے سے ۔ اورزمین میں فسا دیمییلانے کی سنراقتل کرناہے قتل کرنے کی صورت میں امام سنگیار مبی کرسے تاہے .... بہرمال اس قسمی تبدیلیاں صلحت وقت کے مطابق ک باسكتى بى ـ اوركى ماتى رى بى ـ والشراعلى "

روا عراص عمانی کی تحریری برسیب کا آخری بندہے جس کا حاصل یہ ہے کہ خلفائے دانشویی فلمسل کے دانشویی فلمسل کے دانشوی فلمسل کے دانسوی کے الساکر نے میں کوئی مصالحة نہیں ہے ) ۔ میں کوئی مصالحة نہیں ہے ) ۔

علاَمةِ مراحموعُ ما في صاحب علاميت كي حب بلندرين حق يرميشي بن كره فقة القرآن " لكم يكر نەصرف ائمدادىعد، تابعين عظام، صحابرام اوخلفائدانندىي ئىكى غطيان كال سكة مِي . بلكه خاكم مَن ٱنحَفرت ملى السّرعليرو للم علطيول كم يمي اصلاح كريمتة مِي دان سے يزنوقع تونه يں كماس ملند ،، رن يونى سے نيچ الركر محد اليكسى كم سوا دطالب علم كى باب يركان د صرب كے سكن اس خيال سے كم . شايدالتُرتعالیٰ ان کونېم وانصاف کې وفيق عطا فرمادي ، حيند باتيي عض کرتاموں ۔ ا سے عمانی صاحب کی ساری تقرمر کا ما مصل یہ ہے کہ الٹر تعالیٰ نے تو اسمان سے ذانی محصن ر شادی شده ) کے لئے سوکوڑوں کی سسزا نازل فرمائی تھی ۔ اور وہ قرآن میں درج بھی ہے لین الشُّرتعالىٰ فے يسرااليى تجوير فرمائى كراس كے يوم نرول سے سيرا تے تك اس ركيمي عمل نہيں ہوا عملاكا بيغمبر دصلى التُرعليه وسلم ) تواس يحم كے خلاف تودات يرعمل كرتار لا ، آپ كے بعد حضرات خلفاً كانتدين نے میں یا تو غلط فہی کی بنا پراور یا "مصلحت وقت " معجبور موراس حکم کے خلاف عمل کیا ۔ اورخلافت واشدہ کے بورے دوریں ایک باریمی اس کم الہی بیمل کرنے کی نوبت نہیں آئی ۔ خلفاتے داشدین کے بعد خلفائے اسلام اور ائم محتبدی سیمنشرق سے مغرب تک اس رسفق موگئے کہ زائ محصن کی مزارح ہا ورقرنا بعدقرن آج تک شرق وغرب کے اہل علم ای کے قائل ملے آتے ہی \_\_ می عثمان میں ى سے انعا ف بيا سِتَابول \_\_\_ اگرالتُرتعالىٰ ان كوفهم وانعاف عطافوائي \_\_\_ كه خواتعالى كو اليه الحكم ناذل كرف كحفرورت مى كيار كتى حس برنها كارسول عمل كرس ، نزطفا مع دانتين دار نبعد كاتردين ومجددين امت ع بسرمبياكه بيلي كذر ديكاب اس الت كوتوآب" نا قابل فيم فرمات بي كرقرآن كريم ككسى آيت كاحكم الشرتعالى فيمنسوخ فرما ديا بسكن اس كى الاوت كوبا قى دكعا بدكن بومورت أنجناب رقم فرماد بيمي كمالترتعالى في قرآن مي حكم تونازل فرماد بالمكين بوری کی پوری است کومع اس کے رسول (ملی الشرعليه وسلم ) کے اس بيعمل سے محروم رکھا ، گويا عملاً آيت منسوخ ومعطل ري ـ اور اس برايك دن جي عمل نبي بوا ـ يصورت جناب كوفيم عالى كوكس طرح " قابل فيم " موكّى ؟

۲\_\_\_\_اس بات برجی غور فرماتیں کہ رج سے بچنے کے لئے آپ صرات خلفائے داشترین اور استدین استان اور انہیں ایک دن کے استان المی میں المی میں استادت نصیب بیں ہوئی ۔ ج

سے نفق نہیں ہوں ۔ بلکہ اخلاقی لحاظے ناکوفساد فی الارض کا ایک بھا ذریعہ ہے ۔ ( ہیں آپ کی اس بات سے تنفق نہیں ہوں ۔ بلکہ اخلاقی لحاظے ناکوفساد فی الارض سے زیادہ نگین سمجھتا ہوں) ہیں اگر خواتعالی نے خود ہی فساد فی الارض کا ستر باب کرنے کے لئے شکساری کی سزا سجویز فرمادی ہوتو ہا مات کے کا عقل سراھنے ہیں کیوں نہیں آتی ۔

سے آفیط ہے ہی کرکڑت زناکوروکنے کے لئے حفرات خلفا کے داشدین نے سنگادی کا سے سنا تجویز کرلی ۔ موال یہ ہے کہ یہ سزااس جرم کے لئے موزوں تنی یا غیروزوں جادرات نزاکا ستر باب ہوا یا نہیں ؟ اگر یہ سزااس جرم کے لئے موزوں نہیں تھی ۔ اور ہزاس سے زناکا ستر باب ہوا تو قرآن کریم کا حکم کا تبدیل کرنے کے ساتھ ساتھ وہ حضرات ظام دجود کے سی مرسک ہوئے ۔ اس صورت ہی توان کو "محضرات خلفائے راشدین "نہیں ، بلکہ ۔۔۔ نعوذ بالٹر خلفائے جا ترین کہنا بڑے گا ۔

اوراگریسندا (سنگساری) نجرم زناکے لئے موذون تھی۔اورائی سے اس جرم کاستراب ہوسکتا تھا تو اس کامیا ف مطلب یہ ہے کہ کوڑوں کی سسنرا ناکانی اورغیر پوزوں تھی اورائس جربر پڑنا کے انسلاد کی کوئی توقع نہیں کی جاسکتی تھی۔ اب یفرمائیے کہ موزونیت وغیر پوزونیت کا جوٹھ یک ٹھیک اندازہ ''حفرات خلفائے را شدین سنے دبقول آپ کے مصلحت وقت کے لئے ) دگایا کید (معاذ الشرخ معاذ الشر) خدا تعالیٰ کواس کا علم نہیں تھا۔ اور وہ مصلحت فوزونیت کواتنامجی نہیں جانتا سے اجتنا کہ صفرات خلفائے را شدین کو علم تھا۔ ؟ اگر سنگساری ہی زائی محصن کے مناسب وموزوں سزاتھی توخلاتعالی نے اس کا حکم کیوں نردیا ؟

مراس المراس المراس كى دور سے " مضارت خلفائرا شدين " سكم الملى كو بدلغ برجور المحكار الله المراس كى دور سے " مضارت خلفائرا الله يك الله كو بدلغ برجور المحكار الله كالله كالله

۲ \_\_\_\_\_ اس پر بھی خود فرمائے کہ زناکی گٹرت قبل از اسلام عرب بی عجم سے زیاد تھی ۔ اگر گُرُت ناکورو کئے کے لئے والے اندون کے لئے والے کہ میں کا گری ۔ بلکہ ابتدائے تشریع سے بی سزا میں جانب اللہ مقریقی ۔

ے \_\_\_\_ یہ بھی خود تراسیدہ افسا نہ ہے کہ عمیوں کے مسلمان ہونے سے محابر کرام کے دوری زنائی کثرت ہوگئی تھی ۔ یہ نہ صرف مدر اول کے اسلامی معاشرہ کی غلط تھو ہوئی کر کے اس کا مسلمان ہوئی تھی ہے۔ اس کے کہیں سالہ دور خلافت میں بورے اسلامی معاشرہ میں نہ ناکے جوا قعات بیش آئے ان کو انگیوں پر گناج اسکتا ہے۔ اور میں بورے اسلامی معاشرہ میں نہ ناکے جوا قعات بیش آئے ان کو انگیوں پر گناج اسکتا ہے۔ اور مولی شایدان کی تعداد ایک و طویل سال کے طویل شایدان کی تعداد ایک و قعات بیش آئوانے کو زناکی کثرت کہنا نہایت غلط ہے۔ اور معراس براحکام خوا وندی کو تبدیل کر و النے کی عمارت کو می کہ لیناعقل وا بمان دونوں کا ماتم ہے۔ پراحکام خوا وندی کو تبدیل کر و النے کی عمارت کو می کر لیناعقل وا بمان دونوں کا ماتم ہے۔ براحکام خوا وندی کو تبدیل کر و النے کی عمارت کو می کر لیناعقل وا بمان دونوں کا ماتم ہے۔ سے اور اگر جناب عثمانی صاحب کے اس مفروضہ کو مین وعن تسلیم کر لیا جائے تر ہمی سوال

بیدا مدنا سے کہ زناکی کرت ہو فساد فی الادف کابڑا ذراجہ ہے ، آج کے دور میں خلفائے داشرن کے دورسے کھیم ہے ؟ بلاخوف تر دید کہا جاسکتا ہے کہ خلافت را شدہ کے دور میں طولی وعریق اسلامی فلرولمیں ذنا کے بھتنے وا قعات رونما ہوتے آج کسی حوبے کے حیو تے سے چو لے ضلعی ان سے زیا دہ موریے ہیں ۔ اور تسیں سال کی طویل مرّت میں جتنے وا قعات ہوئے آج تس دن کی مخقرمدّت میں ان سے زیادہ ہورہے ہیں ۔ لیس جب کٹرت زنا کاسترباب کرنے کے لئے حفرا<sub>ت</sub> خلفائے دانشدین نے سنگسادی کا سکم فرما یا تو آج جب کرز ماکی کنر ست اس زمانہ کی نسدیے کروں محناز یا دہ ہے۔ اس کم کی مخالفت کرکے جناب عثمانی صاحب زنا اور فساد فی الارض کو ف<u>وغ دینے</u> کے متنی ہیں ہج

9 \_\_\_\_عثمانی صاحب کا پرکہنا کہ صلحت کی بنا پرقرآنی احکام ہیں تبدیلیاں ہو کتی ہیں اور ہوتی دہم کا دیتا ہوئے کا دیتا کہ میں اور ہوتی دہم کا دیتا دو تو اس میں اسٹرعلیہ دسلم میں اسٹرعلیہ دسلم کے بارے میں بھی یہ ہے:

تُسُلُ مَا يَكُوْنُ ثُلِيانَا أَبِيَّلُهُ " اسنى إكبرديجة كم يمجع سني مِنْ تِلْقَاءِ نَفْسِيْ . إِنْ ٱلبِّنَا بوسڪٽاکراس کوائي طرف سے برل دو۔ إلَّامَا يُؤْجِىٰإِكَّ ؞ مرتو حرف اس چیزی بیروی کرتابوں

حس كاميرى طرف دحى كى جاتى بي بس حب النحفرت ملى الترعليه وسلم مي مكم خدا دندى كوابني رائي سي تبديل بهي فرما سيحة وكسى ومن كوكب يرى عاصل مي كروه قرآنى احكام بين مصلحت كى آراس كرتبريليان كر والے منصوصًا محفرات خلقائے داشری کے بارے میں میصور اور می زیارہ میں ہے۔

جہاں تک مصالح کا تعلق ہے احکام خلاو ندی میں خودہی مندوں کی پوری پوری طات كى رعايت ركمى كئى سے - اور به نامكن سے كم انسانى عقل ، خدا سے زياده مصلحت كى رعايت كرسك اس گئے "مصلحت" کی از میں مخداوندی کو بدلنے کا نظریہ کھلاکفر والحادی ۔

اسموضوع يرترك خلافت كالخرى نائب في الاسلام شيخ محدرا بدالكوترى كااي عالم

" مقالات کوتری " میں شامل ہے ۔ جس کاخلاصہ " شریعت اللی " کے عنوان سے ماہنامہ بتنات بابت صفر المظفر ۱۳۸۸ حریں شائع ہوا تھا ۔ یہ پورا مقالہ لاکق مطالعہ ہے ، عمراح معتمانی کے اس نظر ہے کے ابطال میں کہ مع السی تبدیلیاں ہوتی رہی ہیں ۔ اور مع تی دہیں گی " اس کے حیندا قتباسات نقل کرتا ہوں ۔ سنیخ و ایکھتے ہیں :۔

دہیں گی " اس کے حیندا قتباسات نقل کرتا ہوں ۔ سنیخ و ایکھتے ہیں :۔

" ای خواہ شات کے مطابق شریعہ مطرہ کو فوجہ انر کی لئراک گرا کو نعرو

" اپی خواہ شات کے مطابق شریعت مطہرہ کوڈ صانے کے لئے ایک گراہ تیجو ان لوگوں کی طرف سے یہ لگا یام اتا ہے کہ:

م معاملات وغیروی شرعی قوانین کی بیاد مصلحت بیدے .اگر نقس مصلحت کے خلا ف ہو تونق کو چیو کرم صلحت بی عمل کرنا ہی ن نقاضا کے دین سے یہ

استخص کی برخمی رماتم کرنا میاستے جوات ممک بات مسلمے مکالملے ۔ اورائي " جدید شرلیت " کے لئے اسے بنیاد بنا تا ہے ۔ "یمصلحت " کے نام پرشرلعیت کودرم بریم کرنے اور مح مات شرعیے کو حلال کرنے کی سازش ہے ۔ اس فاحبر سے ذرای حیے کہ مصلحت سے احس برتم سنے دین سکی بنیادرکمنا ما ہتے ہوا کونسی مفلخت مرادی . اگر اس مراد معلحت شرعیه می تواس کے معلوم کرنے کا داستہ معتزلہ تک کے نزدیکھی دحن کے بارے میں شہورہ کہ وہ عقل کوحاکم مانتے ہیں ) وی کے سوانحیز ہیں . . . . اوراگراس معلمت سے مراددنیوی معلمت ہے جس کا اندازہ مختلف طح برسوتا ہے۔ تو اکیمسلان کی نغابیں نعی شرعی کے مقابلہ میں اس کی کوئی قبہت نہیں کیونی عقل بعض ادقات مغسدہ کومبی مصلحت بناڈ التی ہے ۔ حبکہ مٹر لعیت اس نقع سی کاک ہو۔ اوراگراس مرا د وه شمعالع مرسله سب جوامول فقرا ورقوا عدلی کمالو میں بیان کئے گئے ہیں تو با تفاق علمار ان کا عتباد صرف اس صورت میں کیاجا تا ہے جہاں نقی شرعی موجود نہ ہو ۔ اس لئے نعوص کے مقابلے میں ان کا اعتبا

" " اخرکون مسلمان پرکہر کتا ہے کہ مصلحت دلائل تشرعیہ سے کھرا بھی کتی ہے۔ ، اس کا مطلب نویر ہوگاکرالٹر تعالیٰ اینے بندوں کی مصلحتوں سے واقع نہیں۔ كويا يمصلحت تراضف والح اس كوخدا سيمين زياده مبانته بي م يرتعور يكب مكن بے كہ واحكام خداوندى منى اكرم صلى الله عليه ولم كے ذراي كھيے كئے وہ بندوں کی مصلحتوں کے خلاف بھی ہوسکتے ہیں۔ استغفراللہ ۔ یہ تو کھ لا الحادب يرتخص اس قسم كى يا و، كوئى يركان دهرتا ہے اسے نہ دين كاكوئى مصر نعیب سے ، نرعلم کا یو (بنیات صفرالمظفر مدیم صصر ۲۷) شیخ رئے سلطان نورالدین زنگی کا ایک واقع نقل کیا ہے ، جوعثمانی صاحب اوران کے

ہمنواؤں کے لئے موجب مدعرت ہے:

م مافظ ابوشامه تقدسی نے ( ازھار الروضتين في اخبارالدولتين مير) ذکر کیاہے کہ سلطان نورالدین شہید <u>۔ وہ خدا ترس</u> با دشاہ صب کی نظیر سلما یا وشا ہوں میں بھی کم ملے گی \_\_ حب سرمی آدائے سلطنت ہوئے اس وقت ملك كي مالت اتني ابترتعي مب كاتعوز بين كياحاس كمّا ،عقلار دولت اصلاح حال کی تجا دیز سوچنے لگے ، آخوانہوں نے بہطے کیا کہ عنسدین کا قلع قبع کرنے کے لئے مرف اتنا کا فی نہیں کر ص شخف کے جرم کا شرعی نبوت مل جائے اس بیٹیرعی مزا نا فذکردی جاتے اورس ۔ بلک*ضروری ہے کمحف سنسب*ک بنآ پرلوگوں کو سخت ترین تعزیری سزائیں دی جائیں تاکہ امن قائم ہوجائے اور حالات عمول براً جاتی ، ان لوگوں نے اس زمانے کے مشہور عالم شیخ عمروصلی سے درخواست کی کران کا برمیا میرمیشوره با درتاه سلامت کے گوش گذارکردس کیون کمشیخ موصلی کی بادستاه سے دیرینر بے تعلقی تعی ۔ جنانحیرین نے ان کی دینواست قبول کرتے ہوئے دربارعالی میں ایک عراضیہ بیش کیا جس میں ان دانشوروں کی یہ رائے درج تھی مک

ملزمول کے تبرم کے مترعی نبوت کا انتظار کے بغیر، ان پرسخت سر کیں جاری کی جائیں ، بادشاہ نے ولفہ میر صحراس کی پشت پر کھددیا :

" یا مکن ہے کہ میں ایسے تھی کوسٹراد وں جس کے جرم کا ترعی تہوت نہیں ، اور نام کن ہے کہ میں ایسے تھی کی مزاسے تیم پوشی کر وار جس کے حجرم کا مترعی تبویہ ہے میں ایسے تھی کی مترورہ پرعمل کرنے کے معنی تو یہ سہوں گے کہ گویا \_\_\_ بعاد الشر\_میں اپنی عقل کو علم خوا و ندی پرترمیں وستا ہوں ۔

اگرٹر دیست محدیر (علی صاحبہاالصلوٰۃ والسلام) انسانوں کی اسلی کے لئے کا نی نہوتی ، توالٹر تعالیٰ اپنے آخری نبی (میل الٹرعلیہ وسلم کو پرنٹر لیست دے کر نہیجتا ''

بادشاہ نے یہ کھکروہ عرافیہ شیخ کو والیس کردیا ، شیخ نے جب فرمان شاہی بڑھا تو بہت روئے اور کہا : صدا فسوس! معاملہ الٹ گیا ہوبات بادشاہ نے کہی ہے وہ مجھے کہنی تھی ، شیخ نے اس سے تو بہ کی ۔ فورالدین زنگی پہتورشوں قوانین پڑسل ہرار ہے تھو ڈریم کی دنوں بعد ملک کی صالت بہتر ہوگئی فتنہ و فساد ختم ہوگیا اور ملک میں الیساامن قائم ہوا کہ کوئی صین ترین عورت اپنے ساتھ تھی زرو ہو اس کی دل میں بیضیال تک کے ایک سرے سے دوسرے سرے تک گھوم جائے توکسی کے دل میں بیضیال تک نہیں آتا تھا کہ وہ اس کے مال یا آبرو بریا تھے قوالے یہ در ماہنا مہنیا ت صلاح سے ا

خلاصہ یہ کم عثمانی صاحب (اورد گر ملاحدہ )کا یہ کہنا کہ صلحت کے بیش خطرشر لعیت اللی کوبرلا جاسکتا ہے ۔ ہر ون باطل ہے ۔ الحال کا یہ کہنا کہ حفرات خلفا کے داشترین السیا کہتے تھے ۔ نرصر فی وفع ہے ۔ بلکہ ان اکا بریز ہم ت ہے جابھی ہم ۔ بھے خراستھانگ حدا بھتان عظیم "کی تلاوت کر نی جائے۔ اور ما بعد کا مطالعہ ہے ۔ اللہ مقالات کوثری ملا کا اور ما بعد کا مطالعہ ہے ۔

## <u>دیگرملاحده کے شہات :</u>

یہ توہ شہات تھے جمراحم عنمانی نے اپنے مضمون میں ذکر کئے۔ اور جن کو ملاحدہ کاٹو ام مقلف عنوانات سے دہراتار ستاہے ، مناسب ہوگا کہ بعض وہ شبہات بھی ذکر کئے جا تیں جن کو مختلف طوین نے بیش کیا ہے۔ اور جنہیں بالکل مہمات محد کرعنمانی صاحب نے چوڑ دیا ہے۔

بہلات بے: منداحدوغرہ یں ہے کہ

من ایک نماتون کوسوکور دی مستسراحه "نامی ایک نماتون کوسوکور دی گوائے دن مستسراحه "نامی ایک نماتون کوسوکور دی گوائے اور مجمل ایک بھورے میں نے اسے کتاب الشہ کے مطابق کور کے سابق مربا اللہ کے مطابق مربا کے مطابق رم کے مطابق مربا کے دم قرآنی سے زائیسیں ۔ اس کے ساتھ وہ اس سے معمد مربی کا میں کے ساتھ وہ اس سے منگری کے مستر محمد علی الا موری نے اس سے نابت ہے ، میان القرآن میں کھتے ہیں :

" خصرف عقل ی بالبداست اس بات کورکه قرآن بین کونک می نازل مواورلجد میں اس کے الفاظ منسوخ موجا آیں ۔ لیکن حکم باقی رہے ) غلط مخم براتی ہے ۔ بلکہ معابدی سے مفرت علی جیسے انسان کی شہادت اس کے خلاف ہے ۔ کیوبحہ انہوں نے جب ایک شادی شدہ عرب دوست راحہ " پریجا ، وررج دوفول کا سکم دیا ۔ اور منت رمول الشرکے ساتھ میں نے اسے خلد کیا ۔ اور سنت رمول الشرکے ساتھ روم کیا ۔ اگر کما بالشرکی آیت کا سکم باقی ہوتا تو حضرت علی کس طرح اس مینی رم کیا ۔ اگر کما بالشرکی آیت کا سکم باقی ہوتا تو حضرت علی کس طرح اس مینی رم سکتے تھے ۔

ابدوسراسواں یہ کہ آیا رجم واقعی سنت رسول السّہ ہاوراس نے کتاب السّہ کے حکم کو دربارہ محصن منسوخ کردیا ہے ہیں۔ اسکے معنیٰ یہ و کے دربارہ محصن منسوخ کردیا ہے ہیں۔ اس کے معنیٰ یہ و کے دالسّہ تعالیٰ منسوخ کردے یہ بات نا قابل سلیم ہے۔ اس کے معنیٰ یہ و کے دالسّہ تعالیٰ قران سرّ بعین میں ایک حکم نازل کرتا ہے ، رسول صلحم (ملی السّر علیہ و سم) اسکے خلا

حکم دیتے ہیں ہے۔ ( ص<del>ابعا</del>)

مسٹرمحدعلی نے جوکچہ لیکھا ہے اس پینظرکرنے سے پہلے مفرت علی فی الشیعنہ کے اس الشا کا مطلب سمجے لینا بیا ہے ۔

امام البرعنية رحم أمام مالك ، امام شافتی اورای روایت بی امام احدی اسک قائل بی کرزانی محصن کی سزا صرف رج به ابل ظاہر اور ایک وایت بی امام احمدی قول ہے کہ اس پر خلد اور رجم دونوں کو جع کیاجائے گا ۔ پیلے اسے سوکو ڈے دیکا نے جا بی گے ۔اس کے اس کی ارب کی اس کی ارب کی اس کا ایر سنگار کیاجا ہے گا ۔ پر حفرات حفرت علی رضی الٹرعنی اس حدیث سے استدالال کرتے ہی کر انہوں نے " شراحہ" کو پہلے کو ڈے لگائے ۔ اور کھر رجم کیا ۔ جمہور اتمہ کی طرف سے اس کا جواب یہ دیا گیا ہے کہ پہلے اس کا شادی شدہ مونا معلوم نہیں ہوا ہوگا ، اس لئے پیلے کوڑے انگوائے اول معلوم ہوجانے کے بعد اس کورجم فرمایا ۔ جسیساکہ اس قسم کا ایک واقعد آنحفرت می الشیطیہ و کم اور خرات خلف اس کے زمانے میں جبیش آجی کا تھا ، ور خران کی مصن کو آنحفرت میلی الشیطیہ و کم اور خوات خلف اس را شعری نہیں دی گئی ۔

استمهید کے بعد اب لاہوری صاحب کے شبہات کو لیجئے۔ دہ رجم کے حکم کے باتی لینے اور آیت کی تلا وت کے منسوخ ہوجا نے کو خلاف عقل کہتے ہیں۔ اس کا جواب ہمیں پہلے عرض کر کے کا موں کہ اگر یہاں عقل سے ان بے دین ملاحدہ کی عقل مراد ہے ۔ تو خدا کی شریعیت ان کی عقل کی باب نہیں ۔ اور اگر عقل سے عقل صحیح اور عقل ایمانی مراد ہے تواس کو خلاف عقل کہنا غلط ہم۔ اس لئے کہ صحابہ کرام اور اثمہ دین اس کے قائل رہے ہیں ۔ اور ان میں سے سی نے اس کو خلاف عقل ہمیا ۔ عقل ہمیں کہا ۔ عقل ہمیں کہا ۔ عقل ہمیں کہا ۔

- ، را لاہوری صاحب کا بیت برکہ "صحابیتی سے صرت علی صیبے انسان کی شہادت اس کے

خلاف ہے یہ قواس کا جواب اوریکی تمہید سے حلوم ہو چکا ہے کہ انہوں نے "سٹسراسے "کوغیم محصنہ مجمرے کوڑے انگر ائے تھے ۔ اور اس کو قرآنی حکم فرمایا ۔ اور حب معلوم ہواکہ وہ شادی شدہ ہے تواس کورجم کیا ۔ اورا سے سنّت رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) فرما با ۔۔۔ اب فراعقل وفہم سے کاملیر سوچتے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی شہادت س کے خلاف ہے ؟ حضرت علی رضی اللہ عنہ تو یوزار ہے ہیں کہ قرآن میں غیر شادی شدہ زائی کی سنزا مذکور ہے ۔ شادی شدہ کی سنزا قرآن میں مذکور نہیں ، بلکہ سنّت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے تابت ہے ۔ اور وہ رجم ہے ۔ اہل ہی تھی اسی کے قائل ہیں کہ سسنزائے رجم قرآن کریم میں صراحة مذکور نہیں ۔

مورہ النورمی صرف غیر شادی شدہ زانیوں کی سنزا مذکور ہے رہب حضرت علی رضی الدی در کا یہ ارشاد تو اہل حق کی تا تب میں ہے ۔ اور ان ملاحدہ کے دعوے کی تردیدکر تا ہے جو کہتے میں کہروہ النورشادی شدہ اورغ یشادی شدہ سب کے لئے ہے ۔

محضرت علی دخی الله عنه کے ارتباد کا مطلب نہ سمجھنے ہی کا نتیجہ ہے کہ لا ہوی صاحب کے قلمے یہ گستاخانہ فقرہ بحلتاہے ؟ '' اس کے معنیٰ تو بیہ ہوئے کہ اللہ تعالیٰ قرآن نشر لیف میں ایک بھم نازل کرتا ہے ، رسول صلعم اس کے خلاف بھیم دیتے ہیں ہے

ر کا یسوال کرسول الشرصل الشرعليه و الم کی سنّت ہے قرآن کا کوبی حکم منسوخ موسکتا ہے مانہیں ؟ مسلمانی حراد لاک کی رفتی میں اوری تفصیل کے ساتھ مذکورے جس کو شوت ہواصول فقر کی کتابوں کا مطالعہ کرسکتاہے ۔ سی سیاں یہوال ہی ہے کل ہے ۔ اس لئے کہ سنت رسول الترصلي الشرعليه وسلم نے يہاں کسي حكم كومنسوخ نہيں كيا ۔ ملك صرف اتنا بتايلے كم سورہ النورکی آیت کا حکم ہزائی کے لئے نہیں بلکہ صرف غیسرست دی شدہ مرروعورت کے لئے ہے ۔ شادی شدہ زان کا حکم بیاں مذکورتین \_\_\_ فرمائیجولوگ رسول الشرصل الشرعليه وسلم كى رسالت ونبوت يرايمان د كھتے ہوں كياوه آھيكوا تناحق مينہ ہي دیں گے کہ آ کے سی آیت کی تشریح و تومیح فرمادیں ۔ اور قرآنی حکم کی وسعت کے مدود مین فراد ج اب مین مخقراً "لسنع قرآن بدربع سنت " كے مسئلدر الل فہم كوغور كرنے كى دعوت دیتا ہو \_\_\_\_ یہ تو ظاہرے کہ قرآن کریم سی آنحفرت ملی الشرعلیہ وسلم کی زبان وی ترجان سے اتبت کو ملاہے ۔ فرض کیجئے کر قرآن کریم کی کوئی آیت نازل ہوتی ہے۔ اور کی عرصہ بعدآ تحضرت ملی التّرعلیہ وسلمحا پخسے فرماتیں کہ اب پیمکم منسوخ ہوگیاہے جن معنوات نے استحفرت مسلی ارشہ علیہ وسلم کی زبان مبادک سے سنحرقرآن کو قرآن ما نا ۔ کی آ ہے ہی کی زبان ے اس کا منسوخ ہو ناشن کرا ہے نہیں مانیں گے ۔ اورنعوذ بالٹر یکہیں محے کہ آپ غلط کھتے ہیں ؟ اس طرح حب ا تحفرت ملی اللہ علیہ وسلم کو اپنی آبھھ سے اس کے خلاف عمل کرتے دیجمیں گے توکیا وہ لاہوری صاحب کی طرح پرکہیں گئے کہ خدا تعالیٰ آٹ کوا کیے کم دتیاہے اورآپ اس کے خلاف عمل کرتے ہیں ؟ نہیں بلکہ وہ آنحفرت ملی التّرعلیہ کو سلم کے اس عمل کو دلیل سخ معجیں گے ۔ اس لئے کہ یہ نامکن ہے کہ اسخفرت ملی الشرعلیہ وسلم قرآل کریم کے حکم کے خلات کوئی عمل کریں ۔

استحقیق سے معلوم ہوا کہ حفرات صمابہ رض الشعنم ، جوآنحضرت صلی الشعلیہ وسلم کے تول ونعل کے عینی شا بہتھ ، ان کے سی می آنحضرت صلی الشعلیہ وسلم کے ارشادات میں آئی ون کو تعلق تھے ۔ ان کے معلی ومنع تھا ۔ اور صی الب طرح تعلق تھے ۔ اس کے صحابہ کرام کے حق میں یہ دونوں کی مال کے تعلق یہ دونوں کے مال کے تعلق میں یہ دونوں کے مال کے تعلق میں یہ دونوں کے مال کے تعلق کے

قطعیت کے حامل تھے ۔ لہذاان کے لئے یہ دونوں پاتیں برابریھیں کہ قرآن کا یکم قرآن کیم <u>ہے</u> سونو کردیا جائے ۔ یاسنّت مطہو کے ذریعہ ۔ اگرا کی جائز ہے (اور لیٹینًا جائزہے ) تو بلاشہ دوسری بات بھی جائزہے ۔

بعد کی امّت کے پاس قرآن کریم تو قطعیت اورتوا ترکے ساتھ بینچاہے ۔ سکن آنحفرت ملی الشرعلیروسلم کے ارشادات اور آپ کے افعال بعض تو اترو توارث کے ذرایعر پہنچے ہیں وار بعض اخبار آسادكے ذريعه ، اخيار آحاد يمي يونكه قطعيت بهي پائى جاتى اس كئے كسى خروا صر سے قرآن کریم کے نسخ کا دعوی ہیں کیا جاسکتا ﴿ إِلَّا يہ كه اس خبروا حدير الله كا اجاع منعقد ہو جائے۔ اجاع قطعی چیزہے اس لئے سنداجاع بھی طعی دلقینی قراریائے گی )مگرا نحفرت صلى الترعليه وسلم كابوقول وفعل تواتروتوادت سے تابت ہو ( بقواه تواتراسنا دم و يا تواتر طبقرعن طبقر . یا تُواتر تعامل و توارث . یا تواتر ق*درشترک* ) اس سے شیخ تابت ہوسکتا ہ<sub>و۔</sub> خلاصہ یہ کر قرآن کریم کے سی حکم کے لئے سنت نبوی کا ناسخ ہونا بزات نود توالسی چیزہیں كرنا قابل فيم بور البته بحث الرموسكتي ب توسنت كي شوت مي بوسكتي بع يس الرسنت كاثبوت تطعى ويقيني موتواس كاناسخ محم قرآني مونا ذراميم محل انتيكال نهيس ركيونكه بإمكن ب كرقران كريم كا محم غيرتسوخ بور الدهر أنحضرت صلى الشعليه وسلم اس كي خلاف كري . ہمارے زیریجت مسلمی اول توسنت قرآن کرم کے مکم کے لئے اس خ بی بی اللهاس كمبئين اورشارح ہے مجواس امرى توضيح كتى ہے كەسورة النوركى آست صرف غيرشان سنده ذانی کے بارے یں ہے ، شادی شدہ زانی سے متعلق نہیں یا کین اگراہے ناسخ مجی فرض کرلیاجا تبهي كوئى اشكال نهبي اسس لمئة كه ناقابل ترديد توا ترسيه تابت بيركه انحفرت على الشعلير وسلم مدة العررم فرمات سب - آئ في كيمي ايك ذاني محصن يريمي رم كوم وركورون كامزا عاری نہیں کی ۔ اور یہ بات اس در حقیقی ولفینی ہے کہ مسٹر لام و ری الیسا مکی ہی یہ کیم کرنے

" يرك به كراهاديت سي سنائد رج كا ذكري "

اگریچ وہ اس سیچ " کو یک کر حجوث کے برد سے سی حیبیانا جا ہتا ہے کہ:
مرکز یقین کے ساتھ نہیں کہا جا سکتا کہ ایک خاص رجم کا واقعد اس کیت کے نزول کے بعد کا ہے " (حوالہ مذکولہ)

مسترصاحب كوليتين أك يانه آئ يسكن واقعربيه كرا تحفرت صلى الشعليرو

سلَّم في مدَّة العروم كيا واس لي محضرت على دضى السُّرعن بعوفر مات من :

" میں نے اُسے رسول الشوسلی اللہ علیہ وسلم کی سنّت کے مطابق رجم کیا "

رجمتهابستّة دسول الله ملى الله عليه وستم .

اور حفرت عمر ضی التّرعنه جو فرما تے ہیں:

" رسول الشّملي الشّعليه وسلم نے مجمد ميں اور ہم نے مجمد کيا اور ہم نے مجمدی آٹ کے معبد

رمىم دسول انتهامى الله عليه وسلم ورحيمنا بعده .

رح کیا "

تویر صفرات اسی مقیں کی بنیا در پرفرمارہ ہی کہ آئی نے سورہ النور کے بعد معی رجم فرمایا۔ ور نداس بقین کے بغیرہ ہ آئی کی اس سنت برعمل براکیوں ہونے ؟

## دور رائي<u>بر:</u>

مسرمحرعلى لامورى مزيد تكفية بي:

مرتمیری بات جواس بار ہ میں کہی جاتی ہے وہ اجاع ہے ۔ اجاع اصل میں کوئی دلیل نہیں ۔ افریم از کم اس برتواتفاق ہے کہ اجاع ناسخ نہیں ۔ افریم ان میں بنتا ۔ بغیر نسخ کے کام نہیں بنتا ۔

ا قددوسری بات برہے کہ دحم پر اجماع کیونکر کہا جاسکتا ہے حب صاف معلوم ہوتاہے کہ صفرت عمر کے ذما نہ میں بھی بعیف لوگ الساکھتے تھے کہ دجم کا تھم کتاب الشمین نہیں ۔ اس لئے سنزائے دجم نہیں دی جاسکتی ۔ ات اُنا سسا بقولون ماالح فى كتاب الله وانعانيده الجلد يرواب المه مكاني ما المحك ويرواب الله كالفاظ بي ويرواب الله ويرواب الله المحالفاظ بي ورواب عبدالعرية كالفاظ بي ويروان كالما بي المحالف ويركم كالمراب كالما الما يماني والمحالف والما كالمان كا

ندانی محصن کے دجم پر لپزری امّنت کا اجاع ہے ، اورامّتِ اسسلامیمیں ایک بھی لاُق اعتبار شخصیت اس کی منکزمہیں مسسٹر لا ہوری نے اجاع کوشکوکٹھم رانے کے لئے بوکھے کھا ہے اس کا ایک ایک فقود جن پر لمیں نے نمیرڈال دتے ہیں ) غلط ہے ۔

(1) موصوف کا پرکہنا " اجاع اصل میں کوئی دلسل نہیں" بانکل غلط اور مہل بات ہے۔ الہت کے دائر ت کے نزد کی اجاع محبّ سِنٹر عیہ ہے مضوصًا صحابہ کرام کا اجاع جسّتِ قطعیہ ہے ۔ اس تیفھ سلی بجٹ بہلے گذر حبی ہے۔ بہر صال اجاع کی اہمیت کو وہ شخص ساقط کرسکتا ہے جودین وعقل دونوں سے محروم ہو ۔

(۲) موصوف کا پرکہناکہ "کم ازکم اس پر تواتفاق ہے کہ اجاع ناسخ نہیں " زیریجت مسئلہ یہ اول تو پرجت ہی غلط ہے کہ اجاع ناسخ ہوتا ہے یا نہیں ۔ کیوک پہاں پردوئی کسی نے نہیں کیا کہ اجاع نے فلان حکم کومنسوخ کردیا ہے ۔ آسخفرت سلی الشرعلیہ و کم نے دونوں سزائیں بیک وقت نافذ فرمائی ہیں ۔ شادی شدہ فرانی کے لئے دج کی سزا ۔ اورغیرشادی شدہ کے لئے کوڑوں کی سسزا۔ نافذ فرمائی ہیں ۔ شادی شدہ فرانی کے لئے دج کی سزا ۔ اورغیرشادی شدہ کے لئے کوڑوں کی سسزا۔ ناسخ منسوخ کی بجٹ تواس و قت جاری ہوستی تھی جب کہ پہلے کسی ذمل نے ہیں ان دونوق ہم کے جمہ موری کو ایک ہی سسنوخ کی بجٹ تواس و قت جاری ہو ۔ اور بھران ہیں سے ایک قیم کے بارے ہیں وہ کی منسوخ ہوگی ہو ۔ اور بھران ہیں سے ایک قیم کے بارے ہیں وہ کی منسوخ ہوگی ہو ۔ اور اس کے بیاں ناسخ منسوخ کی بحث ہی ہے محل ہے ۔ سوا ، اس لئے یہاں ناسخ منسوخ کی بحث ہی ہے محل ہے ۔

علادہ ازیں جہاں اس پر اتفاق ہے کہ اجاع سے کوئی حکم شرع منسوخ نہیں ہوسکتا۔ وہاں اس پر بھی اتفاق ہے کہ اجاع سے کوئی حکم شرع منسوخ ہوگا۔ اس پر بھی اتفاق ہو جائے سنسوخ ہوگا۔ قران وسنت کی سی فص ہی سے ہوگا۔ گرا ہی پر متفق ہو جائے سنسوغ ہوگا۔

الین کسی مسئلہ براجاع خقد موجا ناہی اس امری قطعی دلیل ہے کہ ابن اجاع کے پاس قرآن و سنّت کی کوئی مسند ضروری ہوگی ۔ کیوں کہ اس کے بغیرا جاع منعقدی نہیں ہوسکتا ۔ وہ سن ب اجماع سکمبی الیبی ظاہر و باہر ہوتی ہے کہ ہرعام وخاص کو اس کا علم ہوتا ہے ۔ اور کمبی الیسی خفی ہوتی ہے کہ اس کا اوراک محتبدین ابل اجاع ہی کو ہوس کتا ہے ۔ شخص کو نہیں ۔

الغرض برصیح ہے کرا جاع بٰدات خودکسی حکم مُنْرعی کومنسوٹ نہیں کر تا مگر پہمی جے ہے کرکسی سستلمیں اجاع کامنعقد مونا اس بات کی علامت ہے کہ اگرکوئ مستلہ اس کے خلاف ہے تو وہ کسی نقل منرعی سے نسوخ ہے ۔

(۳) موصوف کا یہ کہناکہ سیباں لینرسخ کے کامنہ یں بنتا سیمیں مرامر غلطہ یعبیاکہ اور تفصیل سے عضی کے کامنہ یں بنتا سیمی مرامر غلطہ یعبیاکہ اور تفصیل سے عض کیا جا جہا ہے کہ آیت النور کو تکم رجم سے نسوخ کہنے کی حاجت ہیں ۔ للکہ یوں کہا جا گا کہ آنحفرت ملی الشاعلیہ ولم کی سنت متواترہ ، خلفائے واشدین کے تعامل ہوا ہے کہ اور است کے تعامل و توارث کی رونی میں یہ آمیت غیر شادی شدہ زانی کے لئے محفود میں ہے۔

(۲) حضرت فادوق اعظم دخی التری التری خطبہ سے جوالفاظ موصوف نے نقل کر کے نیتیج نیکالا ہے کہ '' لہذا دجی کی مسئر انہیں دی جاسکتی '' اس پر عار ف روئ کا یہ صرعہ صادق آتا ہے:
کے ۔' مہر جی گیروع کمتی عقرت شود ''

معضرت فاروق آعظم ومی التّرعنه اپنے اس آخری خطبی بڑی شدّومدّ کے ساتھ دیم کی قطعیت کا آثبات فرما رہے ہیں یسکن لاہوری صاحب اسی خطبہ سے یہ تیجہ اخذکرتے ہیں کہ دج پر اجاع نہیں ۔ لہذا دح کی سسنرانہیں دی جاسکتی ۔ اِنّا لِتُسر ۔

اگردومون کوعقل سلیم نصیب موتی تو ده استدلال سے پیلے مندریوا موریؤون و وکرلیتے:
اقی : مضرت عروضی الله عنه کے خطبہ میں مختلف طرق واسنادسے یہ لفظ اسموں ہے کہ سمجھے اندلیتیہ ہے کہ کچھ عرصہ گذرجا نے رپاوگ یہ کہ ہیں گے کہ رجم کا حکم کناب اللہ میں نہیں ہے ہے۔
ان روایات کی روشنی میں مسنداِ حمد کی روایت کا مطلب واضح موجا تاہے کہ بیہاں معنیا ربع

حال کے معنی مینہیں ۔ بلکمستقبل کے معنی میں ہے ، یا آئنو موتے والے واقعہ کو مستحفر کرکے اسے تصبیغ ممال تعبیر کیا گیا ۔

من السے بیدا ہوگئے تھے تواقل توہمعلوم نہیں کہ وہ کون لوگ تھے۔ عالم تھے یاجا ہل ؟
میں السے بیدا ہوگئے تھے تواقل توہمعلوم نہیں کہ وہ کون لوگ تھے۔ عالم تھے یاجا ہل ؟
کیاالسے لوگوں کا قول بھی اجاع میں قادح ہوتا ہے ؟ آخر بینے نامی ایک محص بھی توحفرت عرب فی الشیختری کے ذملنے میں تھا ۔ جوالی سیدی باتیں لوگوں سے دریا فت کیا کرتا تھا جفت عمرب فی الشیخنری کے ذملنے میں تھا ۔ جوالی سیدی مار مارکراس کا دماغ درست کردیا تھا ۔ کی اور مجرب تک اس نے بھی تو نہیں کرلی ۔ لوگوں کامیل ملاب اس سے بند کردیا تھا ۔ کی اور مجرب تک اس نے بی تو نہیں کرلی ۔ لوگوں کامیل ملاب اس سے بند کردیا تھا ۔ کی الا موری صاحب کے نزدیک السے لوگوں کے بغیر بھی اجاع منعقد نہیں ہوتا ؟

تُلْتُ : مفرت عرد می الشّر عنه نے عب ان کے قول کونقل کرکے اس کی برز ور تردید کردی توکیاکسی عاقل کے نزدیک ایک مردو دقول سمی لاکق اعتباد ہے کہ اسے اجماع میں قا دح تصور کیا مبلت ۔ اگریپی منطق ہے تو قرآن وحدیث میں کفار و فرق رکے جوا قوال فقل کے گئے میں ، ان کومی لاکق اعتبار قرار دے کر اپنے است دلال میں ٹائک لیا کیمیے ۔

(۵) موصوف کس مجولے بن سے فرماتے ہیں کہ "مروان کے سامنے میں کچیا ایسائی ذکر سؤا "
اس سے آگے بیم فی کردیا جا تا کہ اس ذکر مذکور کا نتیجہ کیا : کلاتھا بحفرت زیدب ثابت و کالٹر
عنہ ہو آنحفرت ملی اللہ علیہ وسلم کے کا تب وحی تھے اور جود ورصد بقی وعثمانی ہیں مصاحف
نکھنے کی خدمت بر مامور رہے انہوں نے خود انی شہادت سے ثابت کیا کہ آنحفرت ملی اللہ علیہ
وسلم پر رج کا حکم مِن جا نب اللہ نازل ہوا تھا ۔ فرما نیے اس کے بعد اس ذکر مذکور کی کیا
قیمت رہ گئی ۔

ر ۲) فرماتے ہیں '' مجرعمر بن عبدالعزیز کے سامنے بھی بی قصّہ بنی آیا ''۔۔۔لین ساتھ ہی یہ مبی بتا دیا ہو تا کہ حفرت عمر بن عبدالعزیز خلیفہ دا شدنے اس کو نمازر وزے کی طرح قطعی قرال دیا ۔ علامراب فدامرالغني (٨٥ - ١٥٩) مي تكفيم ي

م خوارج کا وفدحفرت عرن عبدالعزینه فی الترعنه کی خدمت می حافر روانهای حضرت عمر رجواعتراضات تصان می سے ایک رقم کا مسئله تھا ۔ اس پرفرتین کے درمیان حسب ذیل گفتگو ہوئی ؛

نوارج: ہم کتاب الشرمی رج کی سندانہیں باتے ، اس بی تومرف کوروں کی سندانہیں باتے ، اس بی تومرف کوروں کی سندا ہے کا کے سندا ہے کہ کے میں میں میں میں میں کے مالا بحرنماز ، روزے سے زیادہ تاکید کی ہم رسانے میں اس کے قائل ہو توکتاب الشرمیں ہو ؟

خوارج : جي، بال !

خوارج: ذرابي مهلت ديج .

(جنانچیسادادن قرآن کرمیم می ان چیزول کو تلاش کرتے رہے مگر نہیں کمیں تو والیں آگر کہنے لگے )

نوارج : يرتيزي توسي قرآن مينهي ملي .

حفرت عمر: حب یہ قرآن میں نہیں ۔ توتم ان کے کیسے قائل ہوئے ۔

نوادہ : اس لئے کنی کریم کی اللہ علیہ وسلم نے اور مسلمانوں نے الیائی کہ ہو مصرت عمر : تو پھر رجم اور حاک صند کے لئے روزے کی قضا کی بھی ہو نوعیت ہے۔ اس محفرت ملی اللہ علیہ وسلم نے رجم کیا۔ آئی کے بعد آئی کے خلفا منے رجم کیا۔ آئی کے بعد آئی کے خلفا منے رجم کیا۔ تاب کے مسلمان رجم ہی کرتے آئے ہیں۔ اور نبی کریم ملی اللہ علیہ وسلم نے حاکفہ کو روزے کی قضا کا کہ ہیں فرمایا یہ گرنمان کی تضا کا نہیں فرمایا۔ آئی کے ازواج

معہرات اور آپ کے معابری عور توں نے اسی پیمسل کیا '' یہے وہ وا قعرشس کومسٹر لاہوری اپنے اسستدلال میں بیش کمدہے ہیں۔

رہے وہ وا عدر بن و صرفا ہوری آئے استدری ہے بیت مدہ ہے ۔ (۷) موصوف فرماتے ہیں بعد میمرخوارج سادے کے سادے دحم کے منکر ہی تواسے اجماع

ری رو رف برد سے ہیں ، بر رسید میں است ہے کہ اس کی تردید کرتے ہوئے بھی شرم کہنا میں میں ایک الیم مہاس اور لا لعینی بات ہے کہ اس کی تردید کرتے ہوئے بھی شرم

تی ہے۔

ا بل علم جانتے ہیں کہ اجاع ہیں اہل علم اور اہل اجتہاد کا اتفاق معتبرہ ۔ جاہل ، گراہ اور ملحدین کے فول کا اعتبازہیں نخوارج وہی فرقہ ہے جا تخفرت می الشطیہ و کم اذبان وی ترجان ہے ، سرقون من الدّین " ( دہ کل جائیں گے دین سے) کا خطاب باجیکا ہے ، اور اسی نبیاد برانہیں تخوارج " دیکنے والے) کہاجا تاہے لیکن مسٹر لاہوں کے نزد کہ یہ ما دقین ، حبہیں آنحفرت می الشطیہ ولم نے ملّت سے خادج قرار دے دیا ہے گریا اعلی درج کے مجتبد اور اولیا رائٹر تھے ۔ ( بعید نہیں کہوصوف ان کو مرز ا صاحب کی طرح صلح ومجد و ، ملہم من اللہ بلکہ لملی نی جی مائتے ہوں ) اس لئے ان مارقین کے قول کو بھی صحابہ کراہ ہے اجلی میں قادرے مجتبہ ہیں ۔ خوارج کے قول کی سٹر لاہوری کے نزدیک یہ اہمیت مت رائی الفاظ میں قادرے مجتبہ ہیں ۔ خوارج کے قول کی سٹر لاہوری کے نزدیک یہ اہمیت مت رائی الفاظ میں قادرے مجتبہ ہیں ۔ خوارج کے قول کی سٹر لاہوری کے نزدیک یہ اہمیت مت رائی الفاظ میں قادرے مجتبہ ہیں ۔ خوارج کے قول کی سٹر لاہوری کے نزدیک یہ اہمیت مت رائی الفاظ میں قادرے میں قادرے میں اس کے ان میں قادرے میں اسے کے ان کی تعدل کرتے ہیں ۔

مسر لابودی کان تمام بے اصولیوں کا منشا یہ ہے کہ وہ امباع کی مقتقت اوراس کے تراکط ہی ہے ہے ہے ہوں ہے کہ وہ امباع کی مقتقت اوراس کے تراکط ہی ہے ہے ہی کہ بی تحقیق کا بشا یہ ہے کہ اس سے بخبر ہیں اس کے وہ بی اس سے اس سے خبر ہیں امباع کا می وقت منعقد سہ تا ہے جب اس سے لا سے کوئی ہے ایمان کم کی دوزندی بی ان کے خیال ہیں اجماع اس وقت منعقد سہتے ۔ اہل باطل کا قول لاتن اعتبار اور قادح اجماع اختلاف مذکرے ۔ حالا ایک اجتبار کا معتبر ہے ۔ اہل باطل کا قول لاتن اعتبار اور قادح اجماع میں ۔ اس طرح اجماع صرف اہل کا واجتباد کا احتبار ہے ۔ لا تیج قتم کے لوگوں کا اعتبار ہیں ہی مسکلہ ہالی احتبار میں اختلات کا رونما خربی نا جماع کی دلیل ہے ۔ امام المین رشاہ ولی الشر می تحقیق میں :

. ۔ ۔ ۔ ۔ . ومعنی اجماع کہ رزبان علماردین سے تم نے م

تتم نه " اجاع "كالغظ علماردين

ك زبان سے شنا ہوگا ۔ اس كے بيعنی شنيده باشى اي نيست كهم نہیں کہ تمام عتبدین کسی زانے میں مجتهدين - لاك ترفرد درعصروامر ايكستذيراس طرح اتفاق كرلي برسئلهُ اتفاق كنند . زمراكم كركونى فرويمي بابرم دسب ركيونكري اس صورتے است غیرواقع ۔ بل مورت مي داقع نهيس بولي الد غيمكن عادى - يلكه عنى اجاع نه عادة اليسابونامكن سے - ملكم محكم خليفراست بجيزے لجد اجاع كاسطلب يربي كرخليغ ولشؤ مشاولاً دوى الرائ يالخيران . ذورائے حفرات کے مشورے کے ونفاذان عكم تاآ كرشائع شد بعديا لغيرشور كاكوكي فيعل ودرعالم مكن كشت عال كريدا وروه فيعله نافذ بوطك النبى صلى الله عليه وسكم تا إيكروه شائع اورشيور بوجائي عسكم ستتى وسنة اورديناس تابت وراسخ موطاتے. الخلفاءالرافسدين آنحفرت صلى النشرعليه وسلم كاارشاد خسلارمي

ہے: میری منت کولاز م کیلو، اور میر بے بعد کے خلفا ، داشدین کی سنت کو اور میر ہے بعد کے خلفا ، داشدین کی سنت کو اور میں مورت ہے۔ اگر مہارے دین کے اجاعی مسائل رپنور کیا جائے تو ایک ایک سکلمی ہی مورت ہا۔ ہوگی جو حضرت شاہ صاحرے نے محمی ہے یعنی خلیف داشد نے حکم دیا اور تمام مجتہدین امت

نے اسے قبول کرلیا بڑھیک بہم تنیت رقم کی مجی ہے۔ تلیبہراست ،

## مسطوم الى لامورى مزيد لكصفي :

" اصل برکھری ہے کہ ایک بات کتاب السّمی ہے یا نہیں جھر کہ کا السّہ میں صراحت ہے توکوئی مدیت اس کے خلاف قبول بہیں کی جاسکتی ۔ اُکر کما اللّٰہ میں اجال ہے ۔ یاسٹانہیں توصدیت سے لیں گے ۔ اس کے بعد قیاس ہے اور اس سویہ بات کرم زناکی سنراہے پہلے معیاد پری غلط معمر تی ہے۔ اس کئے بہاں نہ صدیث کی ضرورت ہے ۔ اور نہ قیاس کی ۔ اور خلاف تصریح قرآن ہو صدیت یا قیاس ہووہ قبول نہیں کیا جا سکتا ۔ اور اجاع محف ایک وقتی صادیث کا فیصلہ ہوتا ہے ہے ۔ (سوالہ مذکور)

یرسٹرلاہوری کے نئے دین کا اصول فقر ہے۔ جولوگ ظلی ، بروزی ، مجازی وغیرہ نئی نبوتیں تراش سکتے ہیں ۔ ان کے لئے نیا علاکلام اور حدیراصول فقد ایجاد کرلدیا کیا شکل ہے ، اہم قال سمجھتے ہیں کہ لاہوری صاحب کا اصول فقہ کیسر غلط اور مہل ہے ۔ اور زیر بجت مسئلہ پراس کا انطباق بھی غلط سے ۔

آق لا : آنخضرت صلی الله علیه و سلم کا جوق ل وعمل توارث و تواتر کے ساتھ منقول ہو

— اور فرض کیجئے وہ سی قرآن مسئلہ کے خلاف ہو — لاہوری صاحب اگراس کو نظر انداز کر کے قرآن کریے ولیں گے تو اس کی دوہی صور تیں ہو تی ہیں ۔ یا تو ہر کہا جائے کہ است فطر انداز کر کے قرآن کریے ولیں گے تو اس کی دوہی صور تیں ہوگئی ہائی ہے ، حالا یک حس اللہ فیار سے منسوب کر نے میں غلطی کھائی ہے ، حالا یک حس اللہ علیہ وسلم کا قول و فعل نے قرآن کریم ہم کا تھا ہے اسی اللہ علیہ وسلم کی طون میں تو اتر کے ساتھ نقل کیا ہے ، سوال یہ ہے کہ اگرا تہت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طون غلط بات منسوب کر نے پر دمعا ذاللہ ہتفق ہوستی ہے ۔ اور اسی غلط بات کو تو اتر کے ساتھ طبقہ در طبقہ نقل کرسمتی ہے تو اس کی کیا دلیل ہے کہ اس اللہ تانے قرآن کریم جو نقل کیا ۔ اور اس کے سی لفظ میں اسے دھو کہ اور غلطی نہیں ہوئی ہے ، حب اللہ تا کہ ایک تو اتر کے ساتھ اللہ کو آتے ہے ۔ اور اس کے سی لفظ میں اسے دھو کہ اور غلطی نہیں ہوئی ہے ، حب اللہ تا کہ ایک تو اتر کے ساتھ تو آن کریم کوکس منیا درسے ہم کو کہ تو ہو ہم کہ اور غلطی نہیں ہوئی ہے ، حب اللہ میں کہ تو تو قرآن کریم کوکس منیا درسے ہم کو کہ تو ہو ہم کہ کو کہ تو ہو کہ کوکس منیا درسے کہ کوکس بنیا درسے ہوئی کو کہ تو ہو کہ اس کو کہ تو ہو کہ کوکس بنیا درسے کھی کوکس بنیا درسے کی کوکس بنیا درسے کہ کوکس بنیا درسے کوکس بنیا درسے کھی کوکس بنیا درسے کی کوکس بنیا درسے کوکس بنیا درسے کوکس بنیا درسے کوکس بنیا درسے کی کھی کوکس بنیا درسے کے کھی کوکس بنیا درسے کوکس بنیا درسے کی کوکس بنیا درسے کوکس بنیا درسے کوکس بنیا درسے کوکس بنیا درسے کی کوکس بنیا درسے کوکس بنیا درسے کی کوکس بنیا درسے کوکس بنیا درسے کوکس بنیا درسے کوکس بنیا درسے کی کوکس بنیا درسے کی کوکس بنیا درسے کی کوکس بنیا درسے کوکس بنیا درسے کوکس بنیا درسے کی کوکس بنیا درسے کوکس بنی کوکس بنیا درسے کوکس بنیا درسے کوکس بنیا درسے کوکس ب

دوسری صورت برہوسکتی ہے کہ امّت نے تو انجھ رت ملی اللہ علیہ وسلم کا قول وفعل صحیح نقل کیا ، اور اس کے تو اتر میں کوئی سنہ بہت ، اسکن لا مہوری صاحب آنحفر جلی اللہ علیہ وسلم کے قول کو ماننے کے لئے تیار نہیں ۔ اس صورت میں سوال مروگا کہ قرآن مجی تو آن محضرت میں اللہ علیہ وسلم کے ایک آنکھ مرت ملی اللہ علیہ وسلم کے ایک

ارشادکوماننا اوردوسرتے طبی ارشاد سے شکر ہوجا ناایمان ہے یا خالص کفر ؟ تُنامَيًا بمسٹرلاہورتی کیم کرتے ہیں کہ اگر کتاب الٹریس اجال ہے۔ یامٹراہیں توحدیث سےلیں گے۔ زیر بجٹ مسئلمی سی صورت ہے کہ قرآن کریم میں شادی شدہ زال کی مزا ك مراحت نهيس كي كمى . " المناذية والمنانى "ك الفاظير يسكن اس مي احمال ہے کہ اس سے آزا دوغلام اور شادی شدہ وغیر شادی شدہ مقسم کے دانی مراد ہیں یاان ہی سے کوئی خاص قسم مرادیب ، سورهٔ النساکی آیت ۲۹ نے تبایا کہ شادی شدہ باندی اس میں شامل نہیں بلکہ ان کی سنزانس سے آدھی ہے ، (غیرشادی شدہ با ندی اسی طرح شادی شدہ یا غیرشادی شدہ غلام کامبی بین کم موگا) اور آنخفرت ملی الشرعلیه و الم کی سنّت متواتره نے تبا یا که شادی شده مرد وعورت مجی اس میں شامل نہیں ۔ ان کے لئے سسندائے رحم ہے بیس کو قرآن نے " حکم الله "اور ماانن لالله " فرمایا ہے ۔ اس قرآن کریم اور سنت مطرو سائت کامغہوم متعین ہوگیا کہ اس میں غیرشا دی شدہ آزا دمرد وعورت کی سسٹرا ذکر کی گئے ہے میسٹر لا بوری جواپنے اس اصول کا اطلاق زیر بجنٹ سند مین ہیں کرتے اس کی وجریہ ہے کہ وہ " النهانية والمنه انى " كه الفاظ كوعام مجدر بيهي ، حالا بحديرعام نهي مخفوص مِنْهُ

تالت کوه م وقی حادثه کا فیصله سکم کرنظر انداز کرتے میں ۔ اقل تو بردور کے اکابراست است کوه م وقی حادثه کا فیصله سکم کرنظر انداز کرتے میں ۔ اقل تو بردور کے اکابراست شرقاً وغرباً قرآن در دریت کے بعد " اجماع است "کوذکرکرتے میں ، مسٹر صاحب کے احول سے لازما آئے گاکہ بیسب نعوذ بالتہ فریب نورده بلکہ گراہ تھے ۔ کہ ایک الیسی چیز کو بجو شری دلیل کا در جزمین رکھتی ، مشری دلیل مجھتے رہے ۔ بیر مسٹر صاحب کے میں اصول سے تنام اکابراست ناط ہے ۔ دوسر سے ، وہ فیاس کو جست منظ ہے ۔ دوسر سے ، وہ فیاس کو جست شرعی مانتے ہیں ، معالا بحرقیاس فردوا حدی اجتہادی دائے کا نام ہے ۔ سوال بیر ہے کہ جو مشرعی مانتے ہیں ، معالا بحرقیاس فردوا حدی اجتہادی دائے کا نام ہے ۔ سوال بیر ہے کہ جو مشرعی مانتے ہیں ، معالا بحرقیاس فردوا حدی اجتہادی دائے کا نام ہے ۔ سوال بیر ہے کہ جو مشخص فردوا حد کے قیاس واجتہاد کو تو جست شرعیہ لیم کرتا ہو ، لیکن ترام مجتبہ دی آتھا

واجاعی فیصلے وحمِت ترعیب کی اسے میج العقل تعود کیا جائے گا۔ مما اجعباً جمسٹرمیا حب کا اجاع کو " وقی مادنز کا فیعیلہ "کہنا بھی الیی عجیب و

غرب بات ہے کہ شایدوہ اس کا مطلب خود می مجنے سے معذور مہول ۔

محائبگرام دخوان الترعیم ۔ جوانخفرت ملی الترعلیہ و کے براہ راست تربیت یافتہ
اور نرول قرآن کے عینی شاہدی و کہی سستا برقرآن وسنت کی روشنی میں اتفاق کرتے ہیں اور کسی حادثہ میں ما اجاعی فیصلہ معا مدر کرنتے ہیں توجولوگ خلا ورسول پرا بیان رکھتے ہوا دہ محائب کرام کے اس اجاعی فیصلے سے بھی خروج نہیں کرسکتے ، کیو نکو محائب کرام خلا و رسول کا منشا محصنے کی جس قدر صلاحیت رکھتے تھے بعد کے سی خودہ ملاحیت میں نہیں اسکتی ۔ اس لئے ان کے ، جاعی فیصلے کو معمود قتی میں کہراس سے انحواف کرنامحف ہوائے اسکتی ۔ اس لئے ان کے ، جاعی فیصلے کو معمود قبیلی میں مردی و گرام ہے ۔ سے خواری سے لیکھ میں مردی کی سب اسی وادی مناللت کے گرام سب اسی وادی مناللت کے گرام ہے کہ کہ است اسی وادی مناللت کے گرام شافر ہیں کہ درجہ بیضل الله النظام لین و فیعل الله مایشاء . پھوتھ است میں :

معترض مباحب ابنی دوایتی نوش قهی کی بنا برحضرت عردضی النترعنه کے ادبیّا دکا مطلب لے محالطیت : " اسلامی قوانین کا نفاذقرآن مجیدا درسنت کی دوشن میں " ( صلای )

نہیں تھے ۔ مضرت عمرض الشیخ ہوبات فرمار ہے ہیں دہ یہ ہے کہ رجم کا حکم قطعی ہے۔ الا اس کے بارسے میں قرآن کریم کی ایک تقل آیت بھی نازل ہوئی تھی جس کی الا وسینسوخ مہو گئی ۔ میکن حکم باقی ہے ۔ میھے اندلیتہ ہے کہ آئندہ میل کرملاحدہ رجم کے حکم کاس بنا ہد انکارکر ڈوالیں گے کہ وہ قرآن کریم میں صراحہ مذکور نہیں ۔ اس لئے جی چاہتا تھا کہ میں اس حکم کی قطعیت کو اجا گر کرنے کے لئے اسے قرآن کریم کے حاشیہ یں ایک فوط کی حیثیت سے درج کردیا ۔ می جی نی جی فرآن کو قرآن میں درج کو استحسن نہیں ۔ لوگ کہ یں کے کہ عرف قرآن میں درج نہیں کرتا ۔

بس آیت رحم کا قرآن متلو کا حصد نه ہو ناجی صحیح ہے۔ اور حضرت عمرض الشرعند کا سے معمد نے کا حصرت عمرض الشرعند کا سے معمد کے حاشیر سی را مک نوط کی حیثیت سے ۔ نذکہ اس کے قرآن ہونے کی حیثیت سے ) درج کرنے کا ادادہ میں صحیح ہے اور پھر اس اندلینہ سے کہ غیرقرآن کو قرآن میں درج کرنے کا طریقہ بیٹ ندیرہ ہمیں اوک خواہ مخواہ اس ایرج میں گو کی اس ادادے سے بازر ہنا بھی صحیح ہے ۔

بالنجوال ستبير:

يې ما حبې دريکھتے سي :

م مدسین بی سے ایک اور شہادت جی متی ہے کہ صفرت عرف نے کم از کم ایک موقعہ بردا وریڈ تھروایت ہے ، سیاکہ سور ہ فور میں کم ہے ، زائی کوز ناکی مزا میں کوڑے انکی اور سنگساز بہیں کیا ۔ بجاری کی روایت کے مطابق حفرت عرف کے عالمین میں سے ایک کوجس کا نام حزہ تھا ۔ بجب یہ علوم ہوا کہ اکیک مشادی شدو مرد نے اپنی بیوی کی لوٹری سے زنا کا ارتکاب کیا تھا ماور اس کو صفرت عرف نے سوکو ڈے تھے ، تواس نے حضرت عرفی خدمت میں صفرت عرف نے سوکو ڈے تھے ، تواس نے حضرت عربی خدمت میں اس معاملہ کوبین کیا ۔ اور آب نے اس کی تصدیق کی ۔ بجاری کتا ہے اس معاملہ کوبین کیا ۔ اور آب نے اس کی تصدیق کی ۔ بجاری کتا ہے الکفالہ نے القرض والدلون کے دور اگر مذکور)

معرض صاحب نے اگر واقعہ کے نقل کرنے میں دیا نت و امانت سے کام لیا ہوتا توا سے اپنے استدلال پرخودسنسرم آتی ۔ حافظ ابن جرئے امام ملادی کے حوالے سے جو تعنقل کیا ہے اس کا خلاصہ یہ ہے کہ حفرت جزہ بن عروا کمی رضی الڈیخنہ کو حضرت عمرفی اللہ عنہ نے مدقات کی تعمیل کے لئے کسی عجر بھی ہیں تھا ۔ وہ ل علوم ہوا کہ ایک تعمیل کے لئے کسی عجر بھی ہیں تجھے رح کروں گا ہے وہ اس کے سے صحبت کی ہے ۔ مضرت جزوضی اللہ عنہ نے اُسے فرمایا کہ " میں تجھے رح کروں گا ہے وہ اس کے اس بوجیکا لوگوں نے ان سے موض کیا کہ اس تحقیل ہو جیکا ہے موضی کا مقدمہ حضرت عمرفی اللہ عنہ کی عوالت سے مصرت کی دورائی تھی موضی کے موسی کے اس پر رح کا محکم نہیں فرمایا تھا بلکہ کوڑے انکو است تھے بصرت عمرہ وضی اللہ عنہ نے اس کی ضمانت کی ۔ اورائی فنی اللہ عنہ کی خدمت میں بیش کیا ۔ آپ نے ضامنوں کو بحد ضامنوں کی تعددتی فرمائی ۔ اورائی فنی کو جہالت کی وجہ سے رح کا مستحق نہیں سے مجمول ۔ کی تعددتی فرمائی ۔ اورائی فنی کو جہالت کی وجہ سے رح کا مستحق نہیں سے مجمول ۔

( فتح البارى صهم جه ميريه)

حضرت نعمان بن بشیرت الشعنه کی مدیت کے ذیل می نقل کر جیکا ہوں کہ فقہا ہے امّت نے نزد مکے جب کوئی شخص انی بوی کی باندی سے حبت کرئے تواگر وہ یہ کہتے کہ میں نے اسے مطال محب کر محبت کی ہے تھیں ہے اسے مطال محب کر محبت کی ہے تو ہے ہے گئی ہے البتہ وہ محب ہوگا ہوا مام کی صوا بدید پر ہے۔ اور حفرت نعمان بن بشیر وہی الشرعنہ کی محد الرکھ کی ہے ۔

محفرت عمرض الشرعنسف اسى كے مطابق عمل فرما يا يعبّاني محيح بخارى كى دوايت كے الفساظ مبي الشرعنہ فاسس العشاط مبي

وعدد المجهالة (ميس) شخص كوجهالت كي وجرس معذور مجماً "

ظامرے کہ جہالت کی وجہ سے معذور مجنے کا مطلب اس کے سواکیا ہوسکتا ہے کہ اس شب کی وجہ سے اس سے حدّر ساقط کردی گئی ۔اور اس تعزیر کا سستی سم حاکیا ۔

معترض صاحب نے ایک تو دافعہ کے نقل کرنے میں خیانت سے کام لیا۔ مبر متا دیونرے کے درمیان فرق نہیں کی تغربے تام برداشتہ فرانجیں کے درمیان فرق نہیں کی تعرب ہے کہ ایسے لوگ مجی اسسلامی قانون کی تشریح قلم برداشتہ فرانجیں کے درمیان فرق نہیں کے درمیان کے ایسے بھی سیست کے میں میں میں میں میں ہے کہ ایسے بھی ہے کہ ہے کہ بھی ہے کہ ہے کہ بھی ہ

مناسب بوگاکه اس سلسلی صفرات خلفائد اشدین در قوان الدعلیم کے حیث دفیعط نقسل کردول .

«پچنک<sub>ا</sub>عورت مهبر سے ننگرہے اس

لتاتين بالبيّنة او

لارضخت رأسك بالجهادة . لئے) اس برگاه لاؤ ور نزیراسر بچروں سے کچل دوں گا ۔ سینی سنزائے رجم مبادی کروں گا ۔ مجب عودت نے دیجما کہ اس کے شوم کوسٹ کسار کیا جا دیا قرار کرلیا کہ واقعی میں نے اس برحضرت عرضی اللہ عندنے عودت کو حدّ قدف اسگائی ۔ اور شوم کو چو کھ والہ بالا)

یپی شکایت ایک عورت نے مصرت علی گرم الٹروبجہ سے کی توفرمایا :
ان تکونی صادق نہ نویسر کو دیم کے اور اگر توجیوٹی ہوئی توجیع کے وار اگر توجیوٹی ہوئی تو تھے وان تکونی کا ذبی تھے بھی ہوئی تو تھے ہوئی تھے ہوئی تو تھے ہوئی تھے ہوئی تو تھے ہوئی تھے ہوئی تھے ہوئی تھے ہوئی تھے ہوئی تو تھے ہوئی تھے ہوئی تھے ہوئی تھے ہوئی تھے ہوئی تو تھے ہوئی تھے ہوئی تھے ہوئی تھے ہوئی تو تھے ہوئی تو تھے ہوئی تھے ہو

اتنے میں نماز کھڑی ہوگئ تو وہ عورت رفو حیکر ہوگئی۔ (حوالۂ بالا صنی میں میں میں استخص میں میں استخص میں کا استخص اسنے واقعات سے واضح ہوتا ہے کہ خلفائے را شدین استخص رہی سنمائے رحم عباری کرتے تھے چینمانتے ہوئے کہ ہوی کی لؤنڈی میرے لئے معلال نہیں ہے۔ اس سعی بتا کہے۔

حالاتي كااردو ترميم مشرح ذبورطبع سيرآ میں مسائل فقہ کو تھی میش کیا گیاہے اور کتاب کاحل تھی۔ ارتجه وشرح = ازمولانا واكترام محم عمده کاغذ، آفسط طباعت اور دان دارر پگزین ک م سے آراستہ ۴۸ جصفحات پرمششمل يدبير والى جلد ٠٠/ ٢٢٥ رو. المكارد بلاسفاك كونكر YIA/ --

مولانا ذاكر محرصيب الله مختاري چندائهم تصانيف و تراحم
الملح معاشره اوراسلام (راه بدایت و مسل مقدس باتیں الملح معاشره اوراسلام) (راه بدایت و مسل تیت روپ
رمول کوکی کیرومیتیں نصیحتیان رمیتیں جہال املای ادام المرت
تعليم الاسلام منابعات احرابعلادي الدسلاكية في من كاذين من المنابع المسلام منابعات المسلام المسلام المسلام المسلام المسلام المسلوم المس
البنة النبوية ومكانتها كشف النقاب الإمام الترذي وفريج المذيب المام الترذي وفريج
نیت ه درنیا بامتر دیوندالاسلامیته محسات نورسر ایران در ترست ادلاد از بین تازان درست
الملک ابنوریم المقالات ابنوریم نیم روید کار می اردید کار می ابنوریم کاردید کار
تيمت٠٢روپ تيمت٢٠روپ تيمت ١٨ روپ الله تارک توالي ميميان نيځي الله تارک توالي ميلمان نيځي
ادران کی نیخ کاراس کی نیز آرے نام در فرقی تب براین کی نیز ارد پر
نِت ۱۱ رئيد (ربدن تيت أربيد) نيت ۱۰ رئيد (ربدن تيت أربيد) مسلمان جوان بمارامعاشره كتاب الآثار الآثار
نت ربع المرابع
نیت ربع برازی برا
غوت ورفعروفا في برائيه اطاعت مواوندي ( الله از وادر مرسول ) ( خوف ادر کریه وارس) الله از در الله الله الله الله الله الله الله الل
ادرومظ ونصيت يت ربي ينت ربي ايت ربي
الناشر، دارالتصنيف عامعه علوم اسلاميه علامه بنورى ناؤن - كواچى ٢٠٠٠